

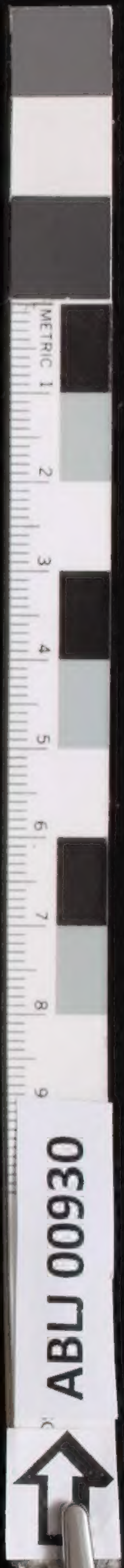
وقف كفيف محمد سر على اولاده ثم على طلبة العلم بالمسجد كرافضى وحققه الخلق بداره

بسم الله الرحمن الرحيم

الدر الثمين شرح صلوة الشيخ
محى الدين قدس سره تأليف
الشيخ العارف المحقق
صاحب السرابادى
شيخنا محمد عمر
البغدادى
اعاد الله علينا
من بركاته
آمين

مشقى
الدين
جاء اليه من شيخ احمد
١١٩٥

٣١١



ABLI 00930

بسم الله الرحمن الرحيم
 حمد لمن اخرج الحروف العاليات من نون الجمع الذاتي بالفيض الا قدس
 وشكر لمن وفق من التعيين الاول صور الاعيان الثابتة بالفيض المقدس
 وصلاته وسلاما على سيدنا محمد مركز دائرة الجود ونقطة حروف
 حقائق الوجود وعلى آله الذين هم حكمة أسراره واصحابه الذين هم
 مظاهرها وقاره وعلى ورثته الناطقين بالعقيدتين الماحيتين نقطة
 الغين بالعين اما بعد فيقول العبد الذليل محمد بن الشيخ عبد الجليل
 هذه الفاظ متشرفة بالتحلق بالصلاة التي انصهرت الوكيلة المحمدية
 شيخنا الشيخ الاكبر سيد السادة الصوفية قدس الله تعالى أسراره
 وافاض علينا انواره وأمدنا بمدده العلي وجعلنا من المقتفين
 طريقته في كل دقيق وجلي لما كان ما قصد الشيخ قدس سره
 ابرازه الى العيان من اهم الامور الدينية والماذيب بضيق السالك
 بل الكامل الى اعلى ذرى المكانة العلية وقد قال صلى الله عليه وسلم
 كل امر ذي بال اي ذي شأن عظيم بأن يكون من الامور الغير المشوبة
 بالاعراض النفسانية بل قصد بها وجه الله تعالى لا يبدأ فيه بسم الله
 الرحمن الرحيم اقطع اي لا يشع فيه بالله اذ الاسم عين المسمى عند
 السادة الصوفية بلا خلاف بينهم بل بالنفس لا ببركة فيه ولا خير
 لانه صدر عن غافل وطعام الغافل غير ما كوله عند اهل الله تعالى
 صدر الشيخ المحقق قدس سره بالتسليم فقال

بسم الله الرحمن الرحيم
 اي بالله اصلي او اؤلف لا بنفسي وهذا من باب قرب النوافل والمعنى
 ان الله تعالى يصلي بي كما قال تعالى الله رؤف بالعباد بأن يقدر
 المتعلق وقع التأليف او ظهر ويجعل الاسم عبارة عن الشيخ قدس
 سره لان الاسم مادل على الذات والصفة والشيخ الاكبر دال
 عليهما بل كل ذرة من ذرات الكون دالة عليهما فاما يمكن تجسيمه

ونفسه

تسليم
انظر

ونفسه وروحه كاللفظ والحق تعالى المعنى الكل اشارة وانما
 ولا حصول ولا اتحاد كما لا يحل المعنى في اللفظ وعلى هذا يكون من
 باب قرب الغرائض وهذا هو مقام المؤلف قدس سره هو الوارث
 الا فضل والى اتم للولاية المحمدية الاكمل والله اعلم لذات الحق
 باعتبار مرتبة الالهية المفسرة بالاستغناء عن جميع الاغيار
 واستناد الكل اليه بالا فقار والرحمن مختص بالله لا يستعمل في
 غيره بحسب الوضع اما انه علم ايضا اولاه كالمعلم من حيث انه لا
 يوصف به غيره لان معناه المنعم الحقيقي البالغ في الرحمة غاية
 وذلك لا يصدق على غيره تعالى لانه من الصفات الغالبة لان هذا
 يقتضي جواز استعماله في غيره تعالى بحسب الوضع وليس كذلك
 والمشهور ان وصف الله تعالى بالرحمة مجاز لانها من الاعراض
 النفسانية التي تسخيل على الله تعالى فاذا اوصف بشئ منها وجب
 ان يصف الكلام عن ظاهره وذلك فيما نحن فيه اما ان تجعل الرحمة
 مجازا تبعيا عن ارادة الانعام فتكون الرحمة من الصفات الذاتية
 او عن الانعام فتكون من الصفات الفعلية والعلاقة السببية والمسبب
 القريبة في الاول والبعيدة في الثاني ولا يخفى ان الرحمة من الاعراض
 النفسانية هي الرحمة القائمة بنا ولا يلزم من ذلك ان يكون
 مطلق الرحمة كذلك حتى يلزم منه كون الرحمة التي وصف الحق بها
 نفسه مجازا الا ترى ان العلم القائم بنا من الاعراض النفسانية
 وقد وصف الحق تعالى بالعلم مع ان علم الحق ذاتي ازل حضوري محيط
 بجميع المعلومات وعلمنا بحصول حادث حضوري غير محيط وعلى هذا
 سائر الصفات والعلم الحضوري عبارة عن حضور الاشياء عند
 العالم والحصول عبارة عن حصول صورها وكون علمه تعالى حضوريا
 مبني على مذهب اهل الكشف القائلين بوحدة الوجود فانهم
 ولما كان نبينا صلى الله عليه وسلم مخلوقا خلقا خاصا ليس

اذ

التي هي مو

مطلب

مطلب

كخلق غيره من المخلوقات فان جميع مخلوقات تعالى خلقهم بقبلي
اسم الرحمن المستوي على العرش وهو صلى الله عليه وسلم مخلوقا
له تعالى بجبلي اسمه الله الجامع لجميع الاسماء وكل اسم من السموات
تعالى جامع لكل ايضا لكن باعتبار اشتماله على الذات فلم يعتبر
فيه الاسماء كما هي معتبرة في اسم الله واما قوله تعالى ما ترى في
خلق الرحمن من تفاوت فهو باعتبار التجلي الرحاني وقد صلى
الله تعالى عليه في القرآن العظيم بالاسم الجامع حيث قال تعالى
ان الله وملائكته يصلون على النبي وقد اتمم الله تعالى الفعل
لعدم معرفة احد بذلك المعنى الذي له نظير قوله تعالى فاوحى
الى عبده ما اوحى صدر الشيخ قدس سره بقوله **الله** طالبا
ان يفاض عليه ذلك الذي اتممه عنا فقال **افض** اي اسئل او
اكثر اذ الفيض سيلان الماء او كثرة حتى يسيل وفي الاصطلاح
يقال لفضل يفعل دائما لا يعوض ولا لغرض فعله لا مجاز وعلى
الاول بشقيه مجاز تبعية او استعارة تبعية وذلك على الثاني من
الاول ان تجرد بعض المعنى فيكون حقيقة قاصرة كما اصطاح عليه
البعض والدعاء وامي كقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا امنوا
صلة عطية **صلواتك** احساناتك التامات **وسلام** صحة
تسليماتك تخليصاتك والاضافة في كليهما لامية والمعنى ادم
كثرة العطايا المترتبة على احساناتك والصحة والنبات و
القوة المترتبة على تخليصاتك له من الاغيار وغيون الأنوار
والسوقى افراد العطية وان كان المعنى على التعدد كما اشرنا اليه
ان المقصود بها اولا وبالذات شهوده تعالى وهو واحد ولما
كان في الشهود يعني العبد ويبقى اذ ذاك الرب تعالى فقط طلب
له السلامة الناشئة من التسليمات فيسلم صلى الله عليه وسلم
عند حصول هذه السلامة من مثل هذا الفناء والاضمحلال فيبقى

صلى الله عليه وسلم به تعالى وشهده به بل الحق تعالى يشهد نفسه
به صلى الله عليه وسلم ويعطى المراتب الحقة والخلق حقا
به وهذا مقام اودنى وهو من خواصه صلى الله عليه وسلم و
قضية ان الحادث اذا قرن بالقديم ففى الحادث لا تخالف ما
قرناه **على اول التعيينات** جمع تعين وهو الصورة المفروضة
المخلوقة وان صلى الله عليه وسلم اول الاعيان الثابتة
المفاضة بالفيض الاقدس في الحضرة العلمية واول الاعيان
الخارجية في النشأة الروحية المفاضة بالفيض المقدس والبقية
فروع بل هو حضرة علم الحق بنفسه اذ هو اول تعين الحق تعالى
المرتبة ترتب ذاتيا على الحضرة الاحدية التي هي العاوة واليه
ملج الشيخ قدس سره فان قيل حضرة علمه تعالى قديمة ازلية
والحضرة المحمدية النورية حادثة فكيف تكون هي هي يقال
اذا فنى النور في النور ثم الظهور وارتفعت الحجب والستور ولا
يبقى بعد ذهاب الامر الموهوم الا الى القيوم بالحق القيوم **المفاضة**
صفة التعيينات بالفيض الاقدس ان كان المراد بالتعيينات الاعيان
الثابتة او المقدس ان كان المراد الاعيان الخارجية والتعظيم
اكمل والعاوة من قوله قدس سره **من العاوة** وهو في اللغة
بمعنى السحاب الرقيق على الاول بمعنى الحضرة الاحدية وعلى
الثاني بمعنى الحضرة العلمية فالمشترك مستعمل في كلا معنييه
على تقدير التعميم او يجعل من باب عموم المجاز ووجه المناسبة بين
المنقول منه والمنقول اليه ان السحاب بين السماء والارض و
الاحدية بين الغيب المطلق والواحدية والعلم بين العالم والمعلوم
وفي كلامه قدس سره اشارة الى ان الافاضة على طبق العلم
والعلم تابع للمعلوم فكل ما في الخارج محدد على طبق عينه
ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت وتكون العلم تابعا للمعلوم

الاول النفس الكلية ثم تشعب منها العقول والنفوس المجردة
 ثم النفوس المنطبعة والهيولى الكلية التي للاجسام ثم العرش
 والكرسى ثم الاجسام العنصرية والسمائية وغيرها ثم المركبات
 من المعادن والنبات والحيوانات الى ان انتهت الحركة الوجودية
 الى الانسان فهو آخر التزكيات ثم السعيد من هاجر من هذه
 الحضرات وكل منها حضرة الحق التقيدية فهي مكة بيت الله اويله
 ولا شيء معه اذ لا وجود لشيء سواه كل شيء هالك الا وجهه
 فالكثرة صورية عديمة الى ما صدر منه فكان في مقام الجمع
 بل جمع الجمع وهو مدينة وهو الآن الى حين الرجوع على ما عليه كان
 حين الصدور منه واختار للمناسبة والاشعار بالجمع **محصى**
 من الاحصاء الجمع والمعنى الجامع علما وشهودا وحقيقة **عوالمه**
 مضاف اليه لمحصى **الحضرات** الالهية جمع حضرة وهي ما ينظر الحق
 تعالى به من عوالم الامكان على حسبها لا على حسبها الا في الكامل
 فان الظهور بحسب الحق اذ ذاك كما نبه عليه المؤلف الاستاذ
 قدس سره في الفصوص حيث قال قدس سره وهذا عكس ما
 تشير اليه الطائفة من ان الحق تعالى يتجلى على قدر استعداد العبد
 وهذا ليس كذلك فان قلب العبد اى الكامل يظهر الحق على قدر
 الصورة التي يتجلى فيها الحق اى لا نه ليست لقلب العارف الكامل
 حيثية معينة وصفة مخصوصة مقيدة حتى يتجلى له الحق بحسبه
 لا نه مطلق غير مقيد بهيئة مخصوصة فهو بحسب الحق والله
 در القائل **يقولون لو ان الماء لون انا لونه**
انا لونه من ماء انا بلا لون
الخمس صفة الحضرات اعلم ان اول العوالم في الوجود الخارجى
 هو عالم العقول والنفوس المجردة المسمى بعالم الجبروت ثم
 عالم المثال المطلق الذي لكل من الموجودات المجردة وغير المجردة

اى مراتب
 ٢٥

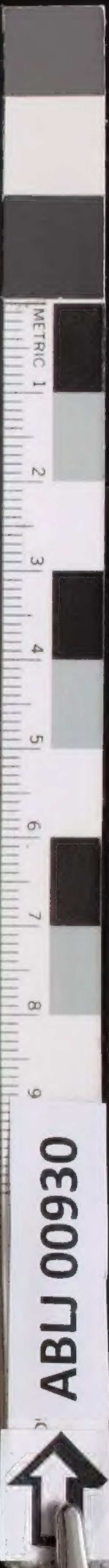
فعله
 اى
 مو

فيه صور مثالية مدركة بالحواس الباطنة ويسمى بعالم الملكوت
 ثم عالم الملك الذي هو العرش والكرسى والسموات و
 العناصر وما تتركب منها وهذه العوالم الثلاثة صور ما في العلم
 الا لحي من الاعيان الثابتة المسماة بالماهيات والحقائق
 وهو عالم الغيب المطلق لا شتماله على غيوب كل ما في العالم
 والا انسان وان كان من حيث صورته الظاهرة من عالم الملك
 وصورته الباطنة من عالم الملكوت لكن لجامعية وكونه مشتملا
 على كل ما في العالم الخارجى هو عالم آخر برأسه فصارت العوالم
 الكلية والحضرات الاصلية خمساً عالم الغيب عالم الجبروت
 عالم الملكوت عالم الملك عالم الانسان فهو صلى الله عليه وسلم
 محصى اى جامع **في وجوده** هذه الحضرات من حيث العلم
 والشهود والحقيقة لسرايته في الكل وخلقت من نوره صلى
 الله عليه وسلم وهو اول عين تعين ومنه تفرعت الاعيان
 واليه الاشارة بقوله تعالى **وكل شيء احصيناه في امام مبين**
 اى جمعناه في مقتضى به ظاهر او باطنا كاشف للحقائق على ما
 هي عليه الشرائع الحقّة كذلك لمن طلبت عينه الثابتة الهداية
 الى الله تعالى والاشارة تتم هنا باعتبار المعنى الاضافى
 والا فكل شيء اسمه صلى الله عليه وسلم بلسان التنبيه قال
 الاستاذ قدس سره في الفتوحات في حق نبينا صلى الله
 عليه وسلم وهو النوع المحفوظ المعبر عنه بكل شيء في الكتاب
 العزيز من باب الاشارة والتنبيه قال تعالى وكتبنا له
 في الا لوح من كل شيء وهو النوع المحفوظ موعظة وتفضيلا
 لكل شيء وهو النوع الجامع وهذا احتمال اسرار يعرفها من
 تخلى عن الاغيار **وراحمهم** اى هو صلى الله عليه وسلم لكونه نبي
 الرحمة راحم بالرحمة الالهية التي وسعت كل شيء **سائلي**

الممكنه

نفسه
 وللشرايع

والاشارة



مضاف اليه لراحته وهو مضاف الى استعداداتها ولذا
 حذف النون اذ الاصل سائلين والضمير من استعداداتها
 يرجع الى عوالم الحضرات اي هو صلى الله عليه وسلم لكونه الواسطة
 العظمى وكل شيء منه تفرع مجيب للاستعدادات السائلة من
 اهل تلك الحضرات فلا ضافة من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف
 والسائل في الحقيقة كما اثرنا اليه اهل الاستعدادات سواء كانت
 مجعولة او غير مجعولة لان الاستعداد الحاصل بالفيض الاقدس
 غير مجعول كالايمان والحاصل بالفيض المقدس من التخلق بالاخلاق
 العلية والافاضة المرضية مجعول وسواء كان هذا السؤال
 بالقال او بالمال فهو صلى الله عليه وسلم يعطي ويفيض على كل سائل
 مطلقا **بنداء جوده** وكرمه الذي هو عين جود الحق وكرمه ما استعداد
 له لانه اصل الكل ونبي الكل ورسوله ويجوز ارجاع ضمير
 وجوده وجوده الى الله تعالى والا حصاء العلم على ما في المصباح
 والمصنف انه صلى الله عليه وسلم عالم علما ذوقيا شهوديا فان
 العوالم الخمس كلها وجزئياتها في وجوده تعالى ظاهرة من غير حلول
 ولا اتحاد كظهور الاشياء في المرآة واليه الاشارة بقوله صلى
 الله عليه وسلم المؤمن مرآة المؤمن والتقيد تشرى لكمال
 الظهور ولو كان الكمال اضافيا وهو صلى الله عليه وسلم مجيب
 لاستعداداتها السائلة عندئذ انها جود الحق تعالى ونسبة
 النداء للحق مجاز لانه العلة الغائية ومفيض عليها لانه
 الواسطة الاصلية والخليفة الاعظم صلى الله عليه وسلم والرسول
 الاكرم كما قال تعالى **وما ارسلناك** يا محمد بالرسالة الاصلية
الارحمة للعالمين وهي عوالم الحضرات والكل حي ناطق
 عالم فلذا جمع بالياء والنون فليس باسم جمع اوفيه تغليب فنيين
 صلى الله عليه وسلم رسول الكل حتى الجاد لانه حي ناطق عالم

نوطاني وعليه نسخ المتن
 ووجوده ولكن شيخنا
 مؤلف رحمه الله استظهر
 انه النسخة التي شرح عليها
 وكانه استظهرها فزار من
 اكثر افظ الوجود في القرنين
 هذه والتي قبلها **مطلب**
 وقد وقع شرح غير شيخنا
 قيس سره على النسخة
 التي ذكرناها وكل
 وجه محرم

قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده قال الاستاذ قدس سره في
 الفتوحات اصحاب الافكار من اهل النظر والادلة المقصورة على
 الحواس والبدنييات يقولون لابد ان يكون المكلف عاقلا
 بحيث يفهم ما يخاطب به وصدقوا وكذلك هو الامر عندنا العالم
 كله حي عاقل ناطق من جهة الكشف بخبر العادة التي الناس
 عليها اعني حصول العلم عندنا بهذا غير انهم قالوا هذا مما
 يعقل ووقفوا عند ما اعطاهم بصرهم والامر عندنا بخلاف ذلك
 فاذا جاء عن نبي ان حجر اكله وكنت اشاء وجدع نخلة وبهيمة
 يقولون خلق الله تعالى فيه الحياة والعلم في ذلك الوقت و
 الامر عندنا ليس كذلك بل سر الحياة في جميع العالم وان كل من
 يسمع المؤذن من رطب ويا بس يشهد له ولا يشهد الا من
 علم هذا عن كشف عندنا عن استنباط من نظر لما يقتضيه
 ظاهر خبر ولا غير ذلك ومن اراد ان يقف عليه فليست طريق
 الرجال وليزمر الخلوة والذكر فان الله تعالى سيطعه على هذا
 كله عينا فيعلم ان الناس في غاية عن ادراك هذه الحقائق التي
نقطة بالرفع على الانسب خبر مبتدأ محذوف في المصباح
 نقطت الكتاب نقطا من باب قتل والنقطة بالضم والجمع
 نقط مثل غرفة وغرف والنقطة بالفتح المرة هذه والنقطة
 بلسان السادة قدس سرهم اشارة الى العبد لانه به وقع
 التمييز قال شيخنا الاستاذ قدس سره في الفتوحات
 بالياء ظهر الوجود وبالنقطة تميز العابد عن المعبود قيل
 للشبلي رضي الله عنه انت الشبلي فقال انا النقطة التي
 تحت الباء وهو قولنا النقطة للتمييز وهو وجود العبد بما
 تقتضيه حقيقة العبودية وكان الشيخ ابو مدين رضي الله
 عنه يقول ما رأيت شيئا الا رأيت الباء عليه مكتوبة

مطلب

مطلب

فألباء المصاحبة للموجود من حضرة الحق في مقام الجمع والوجود
 أي قام كل شيء وظهر فيه صلى الله عليه وسلم تميز العابد عن المعبود
 وظهرت الالهية الاعتبارية ولذا كان خلقه صلى الله عليه
 وسلم يوم الاثنين **البسملة** أي بسم الله الرحمن الرحيم التي
 بها ظهر العالم قال شيخنا قدس سره في الفتوحات لما قد منا
 ان الاسماء الالهية سبب وجود العالم وانها المسطرة عليه
 والمؤثرة لذلك كان بسم الله الرحمن الرحيم عندنا مبتدأ أمضا
 وهو ابتداء العالم وظهوره كأنه يقول ظهور العالم بسم الله
 الرحمن الرحيم وأخص الثلاثة الاسماء لان الحقائق تقطع ذلك
 فالله هو الاسم الجامع للاسماء كلها والرحمن صفة عامة فهو
 رحمن الدنيا والآخرة رحم بها كل شيء من العالم في الدنيا ولما
 كانت الرحمة في الآخرة لا تنقص الا بقبضة السعادة فانها
 تفرد عن اختها وكانت في الدنيا متميزة بولد كافرا ويموت
 مؤمنا وبالعكس وبعض العالم تميز باحدى القبتين بأخبار
 صادق فناء الاسم الرحيم مختصا بالدار الآخرة لكل من آمن وتم
 العالم بهذه الاسماء الثلاثة جملة في الاسم الله وتفضيلا في
 الاسمين الرحمن الرحيم **الجامعة** صفة للنقطة لانه صلى الله عليه
 وسلم له الجمعية الكبرى لها مر او للبسملة لانه المؤثرة في الكل
 على ما مر آنفا **لما يكون** يظهر بوجود الحق من كل شيء ولما كان ظهر
 بالوجود وبطن به لا **لما** هو تتضمن معنى آخر اعلم ان جميع المنزل
 من عند الله تعالى مائة صحيفة واربعه كتب انزلت عشر صحف
 على آدم وخمسون على ولد شيث وثلاثون على ادريس وعشر
 على ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ويقال في جميعها صحف
 وانزلت التوراة على موسى والزبور على داود والانجيل على
 عيسى والقرآن على سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وعليهم

أي
 مطلب

بلغ

الجميع

الجميعين ويقال فيها كتب وجميع ما في هذه الصحف موجود في
 الكتب الاربعه وجميع ما في الكتب الثلاثة مجتمع في القرآن
 مع ما فيه من الزيادة وجميع ما في القرآن قد احتوت عليه سورة
 البقرة وجميع ما فيها موجود في الفاتحة وجميع ما فيها موجود
 في البسملة وجميع ما فيها موجود في بآنها وجميع ما في الباء موجود
 في نقطتها فهو صلى الله عليه وسلم الجامع الأكبر والاسم الأعظم
 الآخر كالنقطة فالتشبيه بليغ **ونقطة الأمر** الواحد الاله
 الذي قامت به الاشياء فالامر هو القيومية وانما كان نبينا
 صلى الله عليه وسلم نقطة القيومية لانه صلى الله عليه وسلم
 مرآة لذاته تعالى ولا يظهر تعالى بذاته اصالة الا فيه وظهوره
 في جميع المخلوقات انما هو بصفاته فهو قطب العالم الدنيا و
 والاخرى وقطب اهل الجنة واهل النار واهل الكثيب و
 اهل الاعراف واقتضت الحقيقة الالهية في علمه انه تعالى لا
 يخلق شيئا الا اول صلى الله عليه وسلم فيه وجهه يدور ذلك
 على وجهه فهو قطبه كما قال الجيل قدس سره في الانسان الكامل
 ويجوز ان يراد بالأمر الاسماء والصفات وبالنقطة قلبه
 صلى الله عليه وسلم قال الشيخ عبد الكريم الجيل قدس سره
 في الانسان الكامل بعد ان بين ان القلب هو النور الذي قد به
 ويسمى هذا النور بالقلب لكان منها انه لبابة المخلوقات
 وزبد الموجدات جميعها اعاليها وادانيها فيسمى بهذا الاسم
 لان قلب الشيء خلاصته وزبدته ومنها انه شريع القلب
 وذلك لان نقطة يدور عليها محيط الاسماء والصفات فاذا
 قابلت اسما او صفة بشرط المواجهة انطبعت بحكم ذلك
 الاسم والصفة انتهى والمواجهة الكلية في نبينا صلى الله
 عليه وسلم متحققة فلا انطباع الكلي متحقق ويجوز ان يراد

بالامر التجلي وهو واحد لا يستمر قال تعالى وما امرنا الا واحدة
كلهم بالبصر فان التجلي لا يتكرر والمتجلي فيه ايضا لا يبقى زمانين
قال تعالى بل هم اي ارباب الفكر والغافلون في لبس من خلق جديد
بخلاف الغافلين ومن اعتقدهم فلا لبس عندهم وانما كان صلى الله
عليه وسلم نقطة هذا التجلي لان مداره عليه اذ الكل مزوج
وهو قطب **الجوالة** صفة للنقطة صيغة بمبالغة الجائل وفي
القاموس اجاله وبه اداره كجال به **دوائر** متعلق بالجوالة
الأكوان مضاف اليه لدوائره وهي من قبيل اضافة المشبه به
الى المشبه كجبين الماء اي الأكوان التي هي كالبدن الوهمية في
انها لا وجود لها في نفسها اذ هي هالكة في حد نفسها قال تعالى كل
شيء هالك الا وجهه وانما كان نبينا صلى الله عليه وسلم
مدبر الأكوان كادارة النقطة للدوائر الوهمية واستنظره
في الشعلة الجوالة لانه صلى الله عليه وسلم روح الكون
وسار في الكل وما امتازوا عنه الا بالتعينات الوهمية كما قال
رضي الله عنه **دوائر** اوهاهم بها شغل الفكر
فظاهرها خلق وباطنها أمر **وكان الوجود دوري** خص
التشبيه بالدوائر فهو صلى الله عليه وسلم بظهوره وسريته
في الكل ظهر وكما نظير الدائرة الوهمية في الحس بالشعلة
الجوالة **سر الهوتية** القطع أولى لكالم الملح اعلم ان الذات
الالهية اذا اعتبرت من حيث هي اعم من ان تكون موصوفة
بصفة ما او موصوفة بها فهي مسماة عند القوم قدس الله
اسرارهم بالهوية السارية في جميع الموجودات واذا اخذت
بشرط ان لا يكون معها شيء من الاسماء والصفات فهي مسماة
بالاحدية واذا اعتبرت متصفة بجميع الصفات الكمالية
فهي مسماة عندهم بالواحدية وسر الحقيقة ما لا يفشى من

حقيقة

حقيقة الحق في كل شيء وانما كان صلى الله عليه وسلم سر الهوتية
لانه صلى الله عليه وسلم لا يجوز افشاؤه لمن اطلع عليه حقيقة
صلى الله عليه وسلم والمراد بالسو هذا الظهور كما اصطلح عليه
في الجملة فالمعنى هو صلى الله عليه وسلم ظهور الهوتية قال الله تعالى
ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله وما رميت اذ رميت
ولكن الله رمى من يطع الرسول فقد اطاع الله ولا حلول ولا اتحاد
اذ لا وجودين **التي** صفة الهوتية **في كل شيء** مطلقا هي
سارية سر يا اذ اتيا احاطيا بلا حلول ولا اتحاد واذا ظهرت
به صلى الله عليه وسلم الهوتية بل هو ظهورها فالا سماء والصفات
من باب الأولي قال شيخنا السني الشيخ عبد الغني قدس سره
طه الرسول تكونت من نوره **كل البرية** ثم لو ترك القطر
اي هناك امور اخر لو تركوا الطعن في كماله يظهر بها يسير الى ابتلاء
باهل الانكار خذ لهم الله تعالى والذي تركه قدس سره قدس سره
به ويحمل معاني آخر **وعن كل شيء مجردة** اي منزهة خالية
لانه يستحيل الحلول عليه تعالى كيف لا ولا وجود لغيره وانما
الاشياء تقديرات عديمة في حد ذاتها لم تشم رائحة الوجود
لانها الى الآن لم تخرج من حضرة الاعيان الثابتة وهذا الوجود
وجود الحق والصور المرئية ظلاله فهو بغيره سبحانه وتعالى
مجردة عن هذه الصور الظلالية **وعارية** عنها والعطف تفسير
للتاكيد او لدفع ايها الم اتصال او الاول بالنسبة الى عالم الامر
والثاني الى عالم الخلق او بالعكس **أمين الله** من الامانة وهو
بالرفع خبر مبتدأ محذوف المصباح امن بالكسر امانة فهو أمين
ثم استعمل المصدر في الاعيان مجازا فنقل الودية امانة انتهى
وانما كان صلى الله عليه وسلم أمين الاسم الجامع لان حقيقة
صلى الله عليه وسلم لم تنزل قائمة في مظهرية الهوتية في

جميع الحضرات والمراتب وما انفكت عن دعوة جميع الحقائق و
الأرواح إلى توحيد الذات مفيضة عليهم ومدة كل فضيلة وافضل
وكل خير وكان جميع الانبياء والرسل صلى الله عليهم وسلم ما
أخذوا العلوم في النشأة السابقة قبل هذه النشأة العنصرية
من جهة حقائقهم وروحانياتهم وما أخذوا بعد انبعاثهم في هذه
النشأة العنصرية البشرية العلوم المتعلقة بهم وبنبوتهم الخاصة
وامتهم الخاصة إلا من حقيقة صلى الله عليه وسلم لأنه صلى الله
عليه وسلم وإن لم يكن موجودا بوجوده البشري الجمعي في زمن دعوة
جميع الانبياء وزمان نبوتهم وكان مؤخر اعينهم بوجوده الطيني
لكن كان موجودا بحقيقة النورية الكلية على الكل في البرزخ
والجنة وسائر المواطن فهو صلى الله عليه وسلم قد أودع الله
تعالى فيه اسرار الملك والملكوت والغيب والبروت **على خرائن**
جمع خرائن بكسر الخاء مكان الخزن والجائز متعلق بأمين والمراد
بها الحضرات الكلية او جزئية **الفصل** جمع فاضلة وهي المراد
المتعدية والفضائل هي المزايا الغير المتعدية لكن التحقيق
على انه متى اجتمعا افترقا ومتى افترقا اجتمعا كالفقير والمكين
فالكل عامومي وانما اضاف الخرائن اليها لان المراد بها الكلمات
مطلقا وكل واحدة من الحضرات فيها كلمات واسرار لكن لا تظهر
الا على يد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم او الكلام مبني على
الاستعارة التحيلية معنوي او حسي يصل إلى شيء كاي
ما كان انما هو على يد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم **لا حجة**
تعطى معنى آخر الخرائن الاسماء والصفات المتعلقة بالوجود
والافاضة فهو صلى الله عليه وسلم أمين عليها اذ لا يتجلى الحق
تعالى باسم من تلك الاسماء او صفة من تلك الصفات ولا
يفيض على احد الا بوساطته فيخرج العطايا انما تخرج على يده

مطلب

ولا ينزل صلى الله عليه
وسلم بيده و يفيض على
مطلب

مطلب

فكل خير
التفسيرية

صلى الله عليه وسلم بل هو صلى الله عليه وسلم أمين على الاسماء
والصفات المتعلقة بالظهور والظهور **ومستودعها** اسم
مفعول عطف على أمين والمستودع من وضعت عنده الودائع
ونبينا صلى الله عليه وسلم أودع الحق تعالى عنده الاسرار الحقيقية
والخفية لانه الخليفة الكامل والواسطة الامثل **ومقتسمها** اسم
فاعل من باب الافعال والتفصيل والثاني اقبل وان كان المعنى
واحدا والضمير ان يرجعان إلى الفواضل وانما كان صلى الله عليه
وسلم مقسما لانه الامين عليها والواسطة العظمى فيها والخليفة
الاكبر الذي فوض اليه الامر والتصرف فيها قال صلى الله عليه
وسلم ما معناه ان الله هو الرزاق وان القاسم ولا يرد انه صلى
صلى الله عليه وسلم اكل العارفين وسيدهم والمعرفة التامة لا
تقتضي التصرف بل تقتضي الظهور بجاية العجز والضعف لان هذا
التقسيم كان عن أمر الهي وجبر من عند رب كباختيار والمأمور
المجبور ومن وريل لا يلزمه العذر لان مقتضى العبودية امتثال
امر السيد فاذا تصرف بالامر والجبر فانما يتصرف من كمال العبودية
بل المتصرف والمقسم في الحقيقة هو الله تعالى كما هو شأن قرب
الغرائض فتقسيماتا وتصرفاته تصرفات الهيبة واقعة بظهوره
تعالى فيه الظهور الامتد اكمل **لا حجة** معنى آخر انما كان صلى
الله عليه وسلم مقسما لا لطلاع الحق تعالى له على سر القدر والاعيان
الثابتة واستعداداتها فيعطى بأمر الله والخلافة الاصلية
ما تقتضيه كل عين قال تعالى فلا يظهر على غيبه احدا والغيب
هو الاعيان الثابتة واستعداداتها الامن ارتضى من رسول
ونبينا مرتضى بلا شك ولا ينافي ما قرناه ما قاله شيخنا
الاستاد قدس سره في الفصوص من ان الاعيان الثابتة مفاعيل
الغيب التي لا يعلمها الا هو وقد يطالع الله تعالى من يشاء من

مطلب

عباده على بعض الأمور من ذلك لأن هذا في غير الإنسان الكامل
المطلق من القيود والموصوف باحدية الشاهد والمشهود الذي
ان تجت جميع الأعيان في عينه وان رجت جميع الاسماء الالهية
في اسمه الا عظم فحكمة مخالف لذلك البعض من العبيد الذين
اطلعوا على بعض الأمور قال صلى الله عليه وسلم اوتيت البارجة
خزائن الارض والسماء قلت ان تفسر الخزان بالاعيان الثابتة
والفواصل مقتضيات الاعيان الثابتة **على حسب** مقدار
القوابل جمع قابل بمعنى القابلية اي الاستعداد سواء كان
مجموعا او غير مجموع لان الله تعالى اعطى كل شئ خلقه فلا تقسيم
الا على حسب العلم الالهي والعلم تابع للعلوم فلا تقسيم الا
على قدر القوابل **وموزعها** من التوزيع اي التقسيم والعطف
تفسيرى او الاول بالنظر الى الاستعدادات الغير المجمولة و
التوزيع بالنظر الى المجمولة **كلمة الاسم الا عظم** رفع الكلمة
اكمل اعلم ان الكلمة يكتفى بها عن كل واحد من الماهيات والاعيان
الثابتة والحقائق والموجودات الخارجية وقد يحض كل من
المعقولات من الماهيات والحقائق والاعيان الثابتة بالكلمة
المعنوية والغيبية والخارجيات بالكلمة الوجودية والمجردة
المفارقاة بالكلمة التامة قال السيد الشريف قدس سره
في التعريفات سميت الاعيان كلمات تشبيها بالكلمات اللفظية
الواقعة على النفس الانسانية بحسب المخارج وايضا كما تدل
الكلمات على المعاني العقلية كذلك تدل اعيان الموجودات
على موجدتها واسماؤه وصفاته وجميع كالاته الثابتة بحسب
ذاته ومراتبه وايضا كل منها موجود بكلمة كن فاطلق الكلمة
عليها اطلاق السبب على المسبب والاسم عين المسمى عند القوم
والاسم الا عظم هو الله وكلمته تنبينا صلى الله عليه وسلم

مطلب

وكل

وكل حقيقة من الحقائق الغيبية او المعنوية فهي كلمة اسم من
اسماء تعالى غير اسم الله وان كان كل شئ فيه معنى كل شئ
فهو صلى الله عليه وسلم المظهر الاتم الاكمل والامام المقدم الاكمل
صلى الله عليه وسلم كلمة الهوية قال الشيخ عبد الكريم الجيلي
قدس سره في الانسان الكامل اعلم ان هذا الاسم اخص من اسم
الله وهو سر الاسم الله الى ان قال اجتمعت ببعض اهل الله بمكة
زادها الله تعالى شرفا في آخر سنة تسع وتسعين وتسعمائة فذكر
فذكر في الاسم الا عظم الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم انه في آخر سورة البقرة وأول آل عمران فقال انه كلمة هو
وذلك مستفاد من ظاهر كلام النبي صلى الله عليه وسلم لان الهاء
آخر قوله سورة البقرة والواو اول قوله وأول آل عمران
وهذا الكلام وان كان مقبولا فاني اجد للاسم الا عظم راحة اخرى
انتهى **وقايحة** عطف على كلمة **الكلمة المطلبة** من الطلسم كلمة
العجمية تستعملها العرب بمعنى الحقا فالمطلسم بمعنى الخفي والكلمة
المخفية في اصطلاح القوم قدس الله تعالى اسرارهم هو الهوية
الاحدية المكنونة في الغيب وهو باطن كل باطن وانما كانت
صلى الله عليه وسلم فايحة الهوية الاحدية لانه اول تعيين
منها كما مر ولا يه فتح كتاب الوجود فهو المفتاح له فهي على
الثاني اسم الاله كالساعة والباصرة وفي الحديث كنت كنزا
مخفيا فاجبت ان اعرف فخلقت خلقا تعرفت اليهم في عرفي
فقوله في من حيث حساب الجمل اثنان وتسعون وعشرة حساب
محمد كذلك فالمعنى من باب الاشارة في محمد صلى الله عليه وسلم
عرفوني او المراد فيظهوره عرفوني وهو صلى الله عليه وسلم
اول مظهر واورد بعضهم ان الحقا من الأمور النسبية لا بد له
من مخفي ومخفي عليه لا يجوز ان يكون المخفي عليه هو الله تعالى لانه

تعالى ظاهر بنفسه لنفسه عالم بذاته ازل وابد ولا يجوز ان يكون هو
الخلق لانهم لم يكونوا موجودين في الازل حتى يكون الحق مخفيا عليهم
وفي الحديث كان الله ولم يكن معه شيء والجواب بان الاشياء
وجودين وجود اعليا ووجودا خارجيا فالوجود العلوي للاعيان
الثابتة وهي ازلية قديمة والوجود الخارجي محدث فحفاء الحق تعالى
بالنسبة الى الاعيان الثابتة في الازل ولم ازل الله تعالى ان
تقرض الاعيان الثابتة اخرجهما من الوجود العلوي الى الوجود الخارجي
لتعرف الله تعالى يقتضي ان تعتبر الاعيان الثابتة مع الهوية
الاحدية وان نشاوقها ولنسكن ذلك بل الجواب الصحيح ان يقال ان
الحفاء كناية عن عدم عالم به سواء فكانه قال تعالى كنت كثر
غير معلوم كحل سواني على ان الامور الزوقية والاسرار الالهية
لا يلتفت اليها الى مثل هذه الالهية **المظهر الاسم** الذي لا يحمل
منه لكمال سعة واحدية جمعيتها **الجامع** من حيث بشرية
وحقيقته صلى الله عليه وسلم **باب الجودية** التي لا اكل منها من
حيث بشرية **والروحية** من حيث حقيقة التي لا امثل وكا
اوسع منها اعلم ان لكل اسم من الاسماء الالهية صورة في العلم
مساواة بالماهية والعين الثابتة وان لكل منها صورة خارجية
مساواة بالمظاهر والموجودات العينية وان تلك الاسماء ارباب
تلك المظاهر وهي مربوبها وان الحقيقة المحمدية صورة الاسم
الجامع اعني الله وهو ربها ومنه الفيض والاستمداد على جميع
الاسماء وان هذه الحقيقة المحمدية هي التي تربت صور العالم
كلها بالرب الظاهر فيها الذي هو رب الارباب لانها هي الظاهر
في تلك المظاهر فصورتها الخارجية المناسبة لصور العالم
التي هي مظهر الاسم الظاهر تربت صور العالم وبباطنها تربت باطن
العالم لانه صلى الله عليه وسلم صاحب الاسم الاعظم وهذه

فيها ص بلغ

مقابل
نفس

الربوبية

الربوبية انما هي من جهة حقيقة كامن جهة بشرية فانه من
تلك الجهة عبد مربوب محتاج كانه سبحانه وتعالى على هذه الجهة
بقوله سبحانه قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي وبقوله سبحانه وانه
لما قام عبد الله يدعوه ونسب على جهة الربوبية بقوله سبحانه
وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فاستد رمية الى الله ولا
تصور هذه الربوبية الا باعطاء كل ذي حق حقه وافاضة جميع
ما يحتاج اليه العالم وهذا المعنى لا يمكن الا بالقدرة التامة و
الصفات الالهية جميعها فله كل الاسماء يتصرف بها في العالم حسب
استعداداتهم ولما كانت حقيقة صلى الله عليه وسلم مستحقة على
الجهتين لا يصح لها ذلك اصالة بل تبعية وهي الخلافة فلها الاحياء
والاماتة والطف والقهر والرضي والسخط وجميع الصفات ماعدا
الوجوب الذاتي لتصرف في العالم وفي نفسها وتشتربها ايضا كنهها
منه وبكائه صلى الله عليه وسلم وضجوع وضيق صدره لا ينافي
ما ذكر فانه بعض مقتضيات ذاته وصفاته ولا يعزب عن علمه
مثقال ذرة في السماء ولا في الارض من حيث مرتبة وان كانت
يقول انتم اعلم بامور دينكم من حيث بشرية والحاصل
ان ربوبية للعالم بالصفات الالهية التي له من حيث مرتبة
وعجزة ومسكنته وجميع ما يلزمه من الامور المكانية من
حيث بشرية **والنفس** بضم النون الاسم وبالفتح المصدر
بمعنى الناشئ اي الحادث **الاعلم** من كل شيء لوجوده في كل شيء
لان الاشياء مظاهر **الشامل** **اللامكانية** اي الامور المكانية
باعتبار بشرية **والوجوبية** اي الامور الالهية باعتبار ربوبية
على ما مر او المراد بالامكانية الحضرات المكانية لانها مظاهر
وتفصيله وبالوجوبية الصفات الالهية لانه صلى الله عليه
وسلم خلق على الصورة الالهية والمتصف بجميع الاسماء الالهية

سبحانه

كما مر وحلت منه ص

ما عدا الوجوب الذاتي ونحوه قال السيد الشريف قدس سره في
 التعريفات الانسان الكامل هو الجامع لجميع العوالم الالهية
 والكونية الكلية والجزئية وهو كتاب جامع للكتب الالهية
 والكونية انتهى ولا اكمل من نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بل هو
 الانسان الكامل بالاصالة وغيره بالتبعية والوراثة **الطود**
 اي الجبل العظيم او الجبل مطلقا **الشمس** اي المرتفع على كل ما
 سوى الله وصفاته لانه اصل الاشياء بل حقيقة صلى الله عليه
 وسلم جميع الحقائق الكونية لتقرعها من حقيقة وصورة صلى
 الله عليه وسلم جميع صور الخلائق الروحانية والجسمانية الظاهرة
 والباطنة ومن جملة ذلك صورته صلى الله عليه وسلم التي
 بعثت في مكة وهاجرت الى المدينة وسيرته صلى الله عليه
 وسلم كل امرهم عليه من حين خلقه الى يوم القيمة قال تعالى
 يا ايها النبي انا ارسلناك من حضرت الغيبية عن العقل والحس
 شاهدا تشهد على كل من خلقناه من نورك لانه شاهد ذلك
 كله ومبشرا لاهل السعادة المخلوقين من نورك بتجلي الاسماء
 الالهية الجمالية على نورك ونذيرا لاهل الشقاوة المخلوقين
 من نورك بتجلي الاسماء الالهية الجلالية على نورك **الذي**
 صفة الطود **لم يزر حرمه** زحزحة نحية **تجل** اي انكشف
 وظهر جميع انواع الانكشافات والظهورات كلياتها و
 جزئياتها لان النكرة في سياق النفي تعم **عن مقام متعلق**
بغير حرمه التمكين اي الرسوخ والاضافة من قبيل علم الفقه
 وشجر الاراك فهو صلى الله عليه وسلم مع التجليات الالهية
 اي تجلي كان راسخ متمكن مستقيم في عين تلوينه لان التمكين
 في عين التلوين اكمل من التمكين لا غير وهو المراد بالاستقامة في
 قوله سبحانه وتعالى فاستقم كما امرت اي تمكن في عين تلوينك

مطلب

وان

وان كان المشهور عند القوم خلاف هذا كما نبه عليه الشيخ الاكبر
 قدس سره والاشتباه من تجدد الامثال كالمثال بان العرض
 لا يبقى زمانين والفرق بين الحال والمقام على ما ذكره السيد
 الشريف قدس سره في التعريفات ان الحال معنى يرد على القلب
 من غير تصنع ولا اجتلاب ولا الكتاب من طرب او حزن
 او قبض او وسط او هيبه ويترول بظهور صفات النفس فاذا
 دام وصار ملكة يسمى مقاما فالا حوال مواهب والمقامات
 مكاسب والا حوال تأتي من عين البود والمقامات تحصل ببذل
 المجهود وهذا التعريف غالي **والبحر** الواسع المحيط بكل شيء
 لسريته فيه الممتلي من الاسرار الالهية والحقائق الربانية
 والرقائق السبئية **الحضرة** بتشديد الميم الواسع المحيط
الذي صفة البحر **لم يتكبره** من التكبر بمعنى التكبر **جيف**
 جمع جيفة في المصباح الجيفة الميتة من الدواب والواشي اذا
 اذا انتنت والجمع خيف مثل سدره وسدر سميت بذلك
 لتغير ما في جوفها والمراد بالجيف الكفار والمنافقون الذين
 كانوا في زمانه صلى الله عليه وسلم وانما سموا جيفا لتغير
 باطنهم بالتكذيب والشرك فكانوا موقى القلوب فهم نجاس
 كالميتة قال تعالى انما المشركون نجس واهل الله يشمون
 نبتن المعاصي فكيف الكفر مع المعاصي ولما كانت الغفلة من
 لازمهم اضاف الجيف التي هي عبارة عنهم اليها بقوله **الغفلات**
عن بعضه متعلق بتكبره **اليقين** مضاق اليه لصفاء والمراد
 باليقين التحقق بالله وشهود وجهه في كل شيء وحديث الضيق
 ونحوه قد مر فتذكر **القلم** الاعلى **النوراني** نسبة الى النور
 ورد في الحديث اول ما خلق الله نوري وهو المسمى بالقلم الاعلى
 لانه به صلى الله عليه وسلم تفصلت الاشياء وظهرت كما

الاظهره
 من ارضه
 المشبه

ظهرت الحروف والكلمات التي هي مجلدة كامنة في مداد الرواة بالقلم
الشهادي والنور كاشف للاشياء وهو صلى الله عليه وسلم به
علم الحق والخلق وبه تم الظهور وارتفعت الستور **الجارى** ذلك
القلم بمداد الحروف العاليات اعلم ان الحروف هي الحقائق
البسيطة من الاعيان الثابتة عند السادة الصوفية قدس الله
اسرارهم والحروف العاليات الشؤون الذاتية الكامنة في
غيب الغيوب كالشجرة واعضاؤها واوراقها وازهارها و
ثمارها الكامنة في النواة وهي التي تظهر في الحضرة الواحدة
وتتفصل بالقلم الاعلى والى الحروف العاليات اشار شيخنا
الاعظم المؤلف بقوله . كنه حروف العاليات لم نقبل
متعلقات في ذرى اعلى القل . والمداد الجبر والمراد به تظهر
تلك الشؤون من غيب الغيوب الى حضرة العلم والى غيرها كانه
اول التعيينات مطلقا او المراد بالمداد اصل الحروف العاليات
وهي الاسماء والصفات الكامنة ايضا في غيب الغيوب وانما
كان صلى الله عليه وسلم قلما جاريا باصل الحروف العاليات كانه
مظهر الاسم الاعظم الذي هو رب الاسماء وهناسر **والنفس**
الرحماني **الساري** من حيث الذات والامداد **بمواد** جمع مادة
اي باصول **الكلمات** جمع كلمة وقد مررت **التامات** قد عرفت
فيما مضى الكلمة التامة فالغير من باب الاولى ان يسري فيه
او الكلام تعديلي او ان الكل يسمى تاما باعتبار الدلالة على
الذات والصفة والنفس الرحاني عبارة عن الوجود العام
المنبسط على الاعيان ويطلق على الهيولى الى امدة لصور الموجودات
والاول مرتبة على الثاني وانما كان صلى الله عليه وسلم نفسا
ساريا بمواد كل الكلمات كانه صلى الله عليه وسلم هيولى الكل
واصله في العلم والخارج ومنه خلقوا فهو الحامل لصورهم وما

متعلقات

امتازوا

امتازوا عنه صلى الله عليه وسلم الا بالتعريفات الوهيية
تشبيها بنفس الانسان المختلف بصور الحروف ولذا سميت
الاعيان كلمات تشبيها بالكلمات اللفظية الواقعة على النفس
الانسانية بحيث الخارج **الفيض الاقدس** اي الاكثر تقدسا
من المقدس الذي صفة الفيض **تفيض** به الضمير عائذ
الى الموصول **الاعيان** الثابتة في الحضرة العلمية **واستعدادا**
الغير المجعولة **والفيض** عطف على الفيض الاقدس **المقدس**
اسم مفعول **الصفاتي** نسبة الى الصفات الامهات وغيرها
ولعل النسبة كائناري الذي صفة للفيض المقدس **كوت**
ظهرت به **الاكوان** اي ما سوى الله تعالى **واستعدادا** اي
توابعها ولو ازما اعلم ان الفيض ينقسم الى قسمين الفيض
الاقدس والفيض المقدس وبالاول حصلت الاعيان واستعداد
الاصولية في العلم وبالثاني تحصل الاعيان الخارجية ولو ازما
وتوابعها والاستعدادات المجعولة ولما كان نبيينا صلى
الله عليه وسلم من عينه تفرعت الاعيان في العلم ومن وجوده
في الخارج تفرعت الموجودات الخارجية وكان المقصود من
الخلق لولاك لولاك لما خلقت الافلاك جعدة شيخنا
الشيخ الاكبر قدس سره الفيض الاقدس ولا نه صلى الله عليه
وسلم اول التعيينات فالفيض الاقدس والمقدس مندرج فيه
مطلع بفتح اللام وكسرهما مصدر ميمي وفعله من الباب الاول
فالثاني سماعي وكسرها مصدر ويجوز ان يكون اسم مكان وهذا
معنوي ذوق لا حسي فلا حلول **شمس الذات** الالهية القديمة
الازلية والاضافة من قبيل لجين الماء ووجه الشبه الظهور
والاظهار والكلام تقريري اي هو صلى الله عليه وسلم ظهور
الذات الظاهرة بنفسها المظهرة لغيرها او مظهرها الا يتم

الذات نسبة الى
ذات الحق
تعالى

داتها

فهو صلى الله عليه وسلم من الذين اتين بل هو الاصل فيه في سماء
الاسماء الربانية والصفات الالهية والاضافة كالأول و
الكلام هو الكلام وفي معنى مع كقوله تعالى فادخلني في عبادي
اي مع عبادي والمعنى انه صلى الله عليه وسلم ظهور الذات
والاسماء والصفات ويجوز ان يراد بالسماء التعينات كلية
او جزئية وفيه تلويح الى ان الاسماء كلية او جزئية كاللوكب
والنجوم وانه صلى الله عليه وسلم مظهر الذات المسمى بالله
والخلق مظهر الاسماء التي تحت حطة اسم الله وهم
تعينات ومظاهره **ومنبع نور الاضافات** الذاتية و
الاسمائية في **رياض النسب** والاضافات المراد بالنسب
والاضافات نحو الكون والاضافة كجني الماء فهو صلى الله
عليه وسلم اصل كل انكشاف وسرور عرفان وخير مرتب
على اظهار الكمالات الالهية وظهورها في نحو الكون كلها لانه
التعين الاول والكل متفجع عنه صلى الله عليه وسلم **خط**
الوحدة اي كتابة الذات الالهية الواحدة والمجاز لغوي
في الطرفين فان الخط يعني المخطوط اي المكتوب والوحدة بمعنى
الواحد والعلاقة التعلق وانما كان صلى الله عليه وسلم
مكتوب الحق لان الحق تعالى كتبه من باب الفضل والمنة
والوعد على نفسه قال تعالى كتب على نفسه الرحمة ونبيين
صلى الله عليه وسلم عين الرحمة قال تعالى وما ارسلناك الا
رحمة للعالمين **بين قوسي الاحدية** هي اسم لصرافة الذات
المجردة عن الاعتبار الحقيقة والخلقية ويمتنع الاتصاف
بالاحدية للخلق لانها الصرافة المذكورة والحد قد حكم عليه
بالمخلوقية فلا سبيل الى ذلك وايضا الاتصاف افتعال وتعل
وذلك مغاير لركم الاحدية فلا تكون للمخلوق فهي لله تعالى

والصفات

لا داعي الى التجوز في الوحدة
والظاهر ابقاؤها على المعنى
الاصلي الذي هو اسم المرتبة
الثانية من مراتب الوجود
المسماة ايضا بالحقيقة
عند القوم ومعنى الله عنهم
تعالى

مختصة

مختصة به فان شهدت نفسك في هذه التجلي فانما شهدت
من حيث الهك وربك فلا تدعيه خلقتك فليس هذا المحل
مما للمخلوق فيه نصيب لن احكم الاستاذ قدس سره بالبينية
فهو البرزخ الاعظم صلى الله عليه وسلم **والواحدة** هي حصة
الاسماء والصفات فتجليه صلى الله عليه وسلم برزخي جمعي بين
الاحدية والواحدة فهو كالحظ المار بنقطة الدائرة القاسم
لها الى قوسين فظهر لك معنى آخر في الخط والفرق بين الاحدية
والواحدة والالوهية ان الاحدية لا يظهر فيها شيء من الاسماء
والصفات والواحدة تظهر فيها الاسماء والصفات مع مؤثراتها
لكن لا يحكم افتراقها فكل منها عين الآخر والالوهية تظهر فيها
الاسماء والصفات لكن يحكم ما يستحقه كل واحد من الجميع
فيظهر فيها ان المنعم ضد المستنعم وهكذا **لا تحي** بنينا
صلى الله عليه وسلم خط الدائرة الواحدة التي القوس الاول
منها الاحدية والقوس الثاني الواحدة فيه صلى الله عليه وسلم
تبينت المرتبتان كما يظهر القوسان من الدائرة الواحدة بالخط
المار بمركز الدائرة **واسطة** وسيلة **النزول الالهي** اي الظهور
الالهي فهو صلى الله عليه وسلم وسيلة الامر لقصد التحلي
والتجلي **من سماء** المراد بها المرتبة الاحدية المعبر عنها بالسماء
وشبهت بالسماء لارتفاعها عن المرتبة الواحدة والالهية
فلا استعارة مصرحة **الارضية** اي الحصة الارضية **الى الارض**
المراد به ما نزل عن المرتبة الاحدية فعم الاعيان الثابتة والارواح
وبقية الحضرات وانما كان صلى الله عليه وسلم واسطة الظهور
والنزول من الحصة الاحدية الى بقية الحضرات لانه التعيين
الاول الذي تفرعت منه الاعيان الثابتة والارواح والاشباح
وكل ما سمي سوى والذي تعينت به الاسماء والصفات فالظهور

مطلب

مطلب

آية
وهو
وكم

حجته

ABLJ 00930

لا يكون الا بواسطة لولاك لولاك لما خلقت الافلاك فلو كان
صلى الله عليه وسلم لم يظهر الحق تعالى بهذه الاشياء بل الظهور
بها ظهوره صلى الله عليه وسلم لانها فروع وتفاصيل **الاول**
نسبة الى الابد وانما نسب الارض الى الابد لان نحو الانسان
خلق للخلود وان تخلل الموت فهو انتقال من موطن الى موطن وهو
الثالث الاخير الذي لا يعقبه صباح كانبه عليه الاستاد قدس سره
في الفتوحات **النسخة** اي الكتاب المنقول لانه صلى الله عليه
وسلم مخلوق على الصورة الالهية ان الله خلق آدم على صورته
وهو آدم الحقيقي صلى الله عليه وسلم **الصغرى** من حيث الج
والاخرى من حيث ان الكبرى فيها اكبر من الكبرى قال على رضي
الله تعالى عنه **وترجم انك جهم صغير** وفيك انطوى العالم **الاكبر**
التي تفرغت خلقت وظهرت **عند** **النسخة الكبرى** لانه
صلى الله عليه وسلم اصل الكل وسائرهم كما مر فالكبرى منقولة
عن الصغرى والصغرى منقولة عن الحق بلا واسطة **والدرة**
البيضاء اي العقل المفارق وهو العقل الاول والقلم الاعلى
والنور المجرد قال صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله نور
نبينا يا جابر **التي تنزلت** اي ظهرت نازلة **الى قوت**
الحر بل هي خيرة من خطراتها كما نبه عليه المؤلف قدس
سره في فتوحاته المكية قال السيد الشريف قدس سره
في تعريفاته **الياقوتة** الحرة هي النفس الكلية لا متراج
نورا نيتها بظلمة التعلق بالجسم بخلاف العقل المفارق المعبر
عنه بالدرة البيضاء التي **جوهر** هو ما قام بذاته بخلاف
العرض ولما كانت الحوادث غير الاعراض كلها من جواهر فردة
كما هو من هب اهل الحق ولا يمكن تحقق الحوادث بدون اشار
قدس سره بقوله **جوهر الحوادث** **الامكانية** نسبة الى

الملك

مركبة

الامكان

الامكان نسبة الموصوف الى الصفة العامة لان كل حادث
ممكن من غير عكس كلى الا ان قوام الحوادث به صلى الله عليه وسلم
كقوام الحوادث بدون الجوهر اذ الجوهر مظهره صلى الله عليه
وسلم وهو يستبدل كما اشرنا اليه سابقا وحديث الاعراض
اولوى او المراد الحقيقة الجوهرية التي هي عبارة عن النفس الرحاني
او المراد انه صلى الله عليه وسلم النفس الحوادث الامكانية اذ
الجوهر من النفس الاشياء قال تعالى لقد جاءكم رسول من
انفسكم بفتح الفاء كما في بعض القرائت **النسخة** **المركبة**
هي كونان في اثنين في مكانين **السكون** كونان في اثنين في مكان
واحد وهما من لوازم الحوادث لا يرتفعان عنها ولا يجتمعان
ويجوز ان يكون المراد انه صلى الله عليه وسلم النفس الموجودات
المتحركة لطب الكمال والسكون بمشاهدة ذي الجلال والمواد
السير في الله وهو لا نهاية له وان كان السير الى الله منتهيا لان
الاول الترقى في نغوت الحق وكالاته وهي لا نهاية لها والثاني
التجاوز عن الاكوان وهي متناهية بالنظر الى ما دخل تحت الوجود
وبالسكون السكون بالله تعالى فيكون اشارة الى قرب الغرائض
فهو ساكن والحق تعالى يفعل به **ومادة الكلمة** اي اصل الكلمة سواء
كانت معنوية وغيبية او وجودية او تامة **الغيبية**
من فاه اذا تكلم فالكلمات كلها ناطقة اي دالة دلالة واضحة
على ذات الحق تعالى واسماء وصفاته او الحاصلة بخطاب
الحق كقوله **الطائفة** تلك الكلمة **من كني كوت** اي من ستر كن
اي من غيب الذات التي لها التامير يكن **الى شهادة فيكون**
اي فيظهر ذلك الشيء **هينوني** هي لفظ يوناني يعني الاصل
والمادة وفي اصطلاح الحكماء هي جوهر في الجسم قابل لما يعرض
لذلك الجسم من الاتصال والافتصال محل للصورتين الجسمية

بالحركة

والنوعية وفي اصطلاح اهل الله تعالى عبارة عن النفس الرحاني
 فان النفس الرحاني عندهم عبارة عن الوجود العام المنبسط على
 الاعدان عينا وعبارة عن الهيولى الجامعة لصور الموجودات والاول
 مرتب على الثاني **الصور** جمع صورة والمراد بالصور التبعيات
 القائمة بالهيولى والمحمولة لها **التي** صفة هيولى **لا تتجلى** اي
 لا تظهر بصورة **احد** وتعيينه سواء كان من الناس والملائكة
 او غيرها **الامر** واحدة في كل لحظة فان قلت الظاهر هو الله
 فكيف قلت بعد ان عرفت انه صلى الله عليه وسلم واسطة
 النزول والظهور لا تجب فلا كيف **لا تتجلى** بصورة احد مطلقا
اشي لقوله تعالى وما امرنا الا واحدة اي ما ظهر لنا بواسطة
 الحقيقة المحمدية بصور الاشياء على حسبها الا واحدة كل ما يصير
 فالعالم لا يبقى زمانين وبقاء الاحكام لا اعتبار الزمان قال تعالى
 بل هم في لبس من خلق جديد واما اهل الكشف فلا لبس عليهم
 كما تشير اليه الآية الشريفة **ولا تتجلى** وتكشف وتظهر **بصور**
من اي من الصور والتبعيات الوهمية الخلقية **لا** من
 الناس وغيرهم **مرتين** اي تجليين فان التجلي لا يتكرر للوسع
 الالهي والاشياء من تكرر الامثال بالمشيئة الوهمية والاشياء
 فلا مثل في الحقيقة كما نبه عليه الاستاذ في الفتوحات قال تعالى
 بل هم في لبس من خلق جديد **هو** عند اهل الله تعالى العلم
 الذي الاجمالي الجامع للحقائق كلها والحل من قبيل هو عدل وكون
 القرآن معتبرا فيه الجمع اضافة الى الجمع **الجمع** تأكيد المراد بالجمع
 المعنى الاصطلاحي عندهم وهو شهود الحق بلا خلق اي هو صلى
 الله عليه وسلم عين العلم الذي الجامع والشمول على تقدير اللاحقة
 باعتبار العلم **المستتبع** كشريك الباري جل وعلا والولد
 والصاحبة وكل ما يحل بالا لوهية تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا

مطلب

مطلب

في مقام الجمع لائحة
 القرآن الجامع للحقائق
 الحقيقة والخلقية و
 الاضافة ببيان ادعاء
 شامل ذلك القرآن
 بمعنى العلم الذي
 الجامع
 ص

ولا شك ان العلم يتعلق بالواجب والممكن والممتنع **والقديم**
 اي المحدث وهي الممكنات وانما اطلق عليها قدس سره القديم
 لانها في حد ذاتها هائلة معدومة والوجود الذي ظهرت به وجود
 الحق تعالى قال تعالى كل شيء هالك الا وجهه فهي لم تنزل هائلة
 معدومة لم تشع راحة الوجود ولم تخرج من حضرة العلم وانما
 وجدت وظهرت بالله تعالى فمن ادعى الوجود لنفسه فقد ظلم
 وتعدى واستحق الاضلال من الله تعالى قال تعالى ويضل الله
 الظالمين **وفرقان** هو في اصطلاح اهل الله تعالى العلم التفصيلي
 الفارق بين الحق والباطل والحل كالاول والمراد انه صلى الله عليه
 وسلم عين العلم التفصيلي لتحقيقه في مقام **الفرق** والمراد
 به الفرق الثاني وهو شهود قيام الخلق بالحق ورؤية الوحدة في
 الكثرة والكثرة في الوحدة من غير احتجاب باحدهما عن الآخر
 او المراد فرق الجمع بقرينة ذكر الجمع او كما فهمت وهو شهود
 تكرر الواحد بظهوره في المراتب التي هي شؤون الذات المذمومة
 وتلك الشؤون في الحقيقة اعتبارات محضة لا تحقق لها الا
 عند بروز الواحد بصورها والامر هنا كالأمر هناك **الحاصل**
 صفة لفرقان **بين الحادث** الذي لم يكن ثم كان **والقديم** الذي
 لم ينزل ولا يزال وهو الحق تعالى وانما كان صلى الله عليه وسلم
 فرقانا في مقام الفرق التمييز بين الحق تعالى والباطل وهو ما
 سواه وكونه عين التمييز لا تشبه عليه صلى الله عليه وسلم
 الحقائق فلذا يعطى كل ذي حق حقه صلى الله عليه وسلم وآل
 وصحبه وشرف وكرم **صان** من الصور وهو الامساك عن
 رؤية السوي وشهوده ولا سوي في البين عند ارتفاع الغيبي
 بالعين فهو صلى الله عليه وسلم لم ينزل ضامما ابدا في الدنيا
 والبرزخ والآخرة بشهود رؤية **نفس** الذات الظاهرة

مطلب

بحسب الاسماء والصفات في كل شيء حسي وعقلي ولفظي ووهبي
على حسب ذلك الشيء ففي الكلام استعارة مصرحة والاضافة
لا دني ملازمة والحق على الظاهر لا يخفى والمجاز عليه عقلي
ايضا ان لم تؤخذ الاضافة بمعنى في **ابيت عندي** **و**
لا عند نفسي ولا عندكم في صحيح البخاري عن انس رضي الله تعالى
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تواصلوا قالوا انك
تواصل قال لست كاحدكم اني اطعم واسقي او اني ابيت اطعم
واسقي وفي رواية عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال رحمة لم فقالوا انك
تواصل قال اني لست كهيتكم اني يطعمني ربي ويسقيني **و**
قائم ليل تمام عيناى ولا ينام قلبى لا نا قلبه صلى الله عليه
وسلم عند ربه لا يزال يشهد ويترقى من كان الى اكل وهلم جرا
واضافة قائم الى ليل كما مر وضافة ليل الى تمام لا دني
ملازمة كاضافة نهار الى انى **و** فيه اشارة الى انه صلى الله
عليه وسلم قائم بحقوق الخلق الذين هم التعينات الوهمية
العدمية الظلية والى ان ظاهره صلى الله عليه وسلم معهم وباطنه
مع الله تعالى فيكون حاصل اشارة انه صلى الله عليه وسلم
قائم بحقوق ليل الخلق باعتبار نظره لم ولكن قلبه صلى الله عليه
وسلم مع الله تعالى **واسطة** اي هو صلى الله عليه وسلم واسطة
ما بين الوجود الحق الواجب لذاته المطلق بالاطلاق الحقيقي
وهو الذي لا يقابله تقيد القابل لكل تقيد واطلاق اى الوجود
لا بشرط القائم بذاته المتعين بذاته والوجود عين الذات
عند اهل الله تعالى والا شعري والمحققين من المتكلمين والكلام
في الوجود بمعنى هذا الاشارة الى الوجود كونه الشيء في الاعيان
فانه مفهوم اعتباري ومن العرضيات **والعدم** والمراد به

المحفوظ في انى ابيت
والظاهر انه وجد
بعض النسخ بدون
واى محله

مطلب

القيود

القيود وصور الشؤن الذاتية والتعينات لها ومظاهرها
الاسماء وتعيناتها فهو صلى الله عليه وسلم واسطة الاعيان
الثابتة وصورها وانما كانت عندما اى بعد ومتين اما الاعيان
فلازها لم تشهد راحة الوجود وانما صورها فلازها موجودة
بعين وجود الله من غير طول ولا اتحاد والصور والتعينات
لا وجود لها في حد ذاتها فبى باقية على عدمها الاصلى واليه
اشاره استاد قدس سره مستشهد بقوله **مخرج** اي
ارسل من مرجب الدابة اذا ارسلها **البحر** العذب
وهو اشارة الى الوجود الواجب القائم بذاته والبحر المالح وهو
اشارة الى العدم وهو الصور الوهمية والتعينات التقديرية
يلتقيان من غير طول ولا اتحاد اذ لا وجودين والقيود
والاضافات والتقديرية لا وجود لها والحاصل ان السادة
قدس الله تعالى اسرارهم ذهبوا الى ان الواجب هو الوجود المطلق
بالاطلاق الحقيقي حتى ان الاطلاق فالمطلق لبيان الاطلاق
كالمطلق في المفعول المطلق لا للتقيد بالاطلاق المنبسط من
حضر اسمه الباسط على وجه الاطالة كلما خطر ببالك فانه
من وراى ذلك لا انه محيط بكل شيء ومن جملته ما خطر ببالك
الا اذ لم تكن هنالك فانه عين ذلك فوفق على جميع الاشياء
وانه واحد لا كثرة فيه اصلا وانما الكثرة في الاضافات و
التعينات التي هي بمنزلة الخيال والسراب اذ الكل في الحقيقة
واحد يتكرر وينبسط على المظاهرة لا بطريق المخالطة
ويتكرر في النواظر لا بطريق الانقسام في لا ملول ولا اتحاد
اذ ليس في وراى الوجود غيره ديار وقول التقديرية في شرح
المقاصد بعد ان ذكره هذا انه خارج عن طريق العقل والشرع
رددناه في حاشيتنا على شرح الخيالى للسونية فارجع اليها

مطلب

تعالى

الصوفية

مطلب

مطلب

ورابطه اي وسيلة **تعلق الخدوش** ظهور الشؤون الذاتية
وهي المخلوقات **بالقدم** وهي حضرة الوجود الواجب والتعلق
تعلق افتقار واحتياج قال تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء
الى الله والله هو الغني واليه اشار مستشهد بقوله تعالى **بينما**
اي بين مجرى القدم والذوق وهذا الاين في مامر **برنخ** هو
الحاجز بين الشينين والمراد به الحقيقة المحمدية التي هي برنخ
البرازخ والتعين الاول والبرنخ الاول ولا عظم والا كبر فالظهور
انما يكون به اولا وبالذات ثم بالغير بطريق الفرعية والتبعية
لا يخفى اي لا ينبغي احد كما على الآخر في اخذ ما لصاحبه فالحق
ليس له ما للعبد من صفات الفقر والحاجة والذل والنقص وليس
للعبد ما للحق من الوجود والحالات بأسرها شيء فاذا ادعى
شيئا منها لنفسه فقد تعدى وظلم **انك** ان الوجود واحد
وله ظهور وهو العالم وله بطون وهو الاسماء وله برنخ جامع
فاصل بين العالم والاسماء حتى يتميز به الظهور عن البطون
والبطون عن الظهور وهو نبينا صلى الله عليه وسلم اصالة
والبرزخية لغيره وراثته فالظهور مرآة البطون والبطون
مرآة الظهور والشئ الفاصل بينهما مرآة الظهور والبطون
فلك ان تنزل كلام الاستاذ قدس سره على هذا **فانك** مأخوذ
من قول الحبيب قد لك كن اي نبينا صلى الله عليه وسلم
الموصوف بالاصناف المتقدمة حاصل **وقر** كتاب **الاول**
اي الثابت في حضرة العلم وهي الاعيان الثابتة كلها **والآخر**
وهو الموجود بالوجود العيني وهي صور الاعيان الثابتة وانما
كان نبينا صلى الله عليه وسلم كذلك لانه كتاب جملي وافر
جامع لجميع الكتب بعد تفصيلها ولذا قال الاستاذ وراثته
الاكمل قدس الله تعالى سره العزيز

بعد الجمع
ص

انا القرآن والسبع المثاني **روح الروح** لا روح الاواني
ولك ان تفسر الاول والاخر بالاسمين الالهيين لكن اولية
الحق اولية مطلقة لا تقييدية واخرية مطلقة بمعنى
رجوع الكل اليه الا الى الله تصير الامور وان الى ربك المنتهى
ومركز هو النقطة المعبرة في خالق الوسط بحيث تكون
الخطوط الخارجة متساوية فالكلام تشبيهي **احاطة**
الباطن والظاهر المراد بالباطن عالم الغيب وبالظاهر عالم
الشهادة وفيه تشبيه الاحاطة بالاشعة مكنية و
تخييلية وازدواج احاطة من اضافة المصدر الى المفعول
يعني ان دائرة الذي هو مركزها التوقفها عليه اذ لا يمكن
ان تكون لغيره ككونه لا اوسع ولا اكمل في المجال منه احاطت
بالعوالم الغيبية والشهادية وانك ان تفسر الباطن
والظاهر بالاسمين الالهيين ولا شك ان الاسم الظاهر
والاسم الباطن احاط بالعوالم كلها الغيبية والشهادية
ونبينا صلى الله عليه وسلم مركز هذه الاحاطة اذ العوالم
مطلقا فروع بل هو عينها حقيقة فهو محلي مركز الاحاطة
فمركز بكسر الكاف ح اسم مكان **حبيبك** اي محبوبك
اعلم ان المحبة اصل الوجود وهي مقام نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم الذي هو مبدأ العالم فتفرعت من حقيقة صلى
الله عليه وسلم جميع الخلائق علوا وسفلا فاعطى الحق تعالى
اصل جميع المقامات وهو مقام المحبة لاصل جميع الموجودات
محمد صلى الله عليه وسلم فكان هو صلى الله عليه وسلم صورة
الحب الالهي ولذلك علق الحق تعالى المحبة الالهية في قوله
تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله بائعاه
صلى الله عليه وسلم **الذي استجلبت** اي رأيت وأبصرت

ايضا

الي المحيط

من حيث الاستيعاب
ففي الكلام ص

صلى الله عليه
وسلم

به جمال ذاتها اعلم ان الرؤية على ثلاثة أقسام أحدها
 الرؤية الذاتية وهي شهود الحق في كماله الذاتي وغناه الذاتي
 الأخرى ذات بذاته رؤية ذاتية غير ذاتية على ذاته وشهود
 اسمائه وصفاته ونعوتة وتجلياته في قبضة قهر الأخرى رؤية
 ذاتية أيضا والرؤية الثانية رؤية اسمائه وهي التي وقعت
 بظهور الاسماء في العوالم التي هي مظاهرها فهذه الرؤية موقوفة
 على اظهار اعيان الاسماء المستهلكة في الأخرى في عوالمها و
 مظاهرها والرؤية الثالثة الرؤية الواقعة في الكون الجامع
 وهي جامعة للرؤيتين الذاتية والاسمائية فخلق الحق تعالى
 جميع العوالم من العقل الأول في النوع الانساني الكمال الجمعي وكل
 شيء من العوالم كان مظهر الاسم من الاسماء الالهية وتجلي لصفة
 من الصفات الجزئية او الكلية فظهر الحق في كل بحسب استعداد
 ذلك الشيء وقابليته ولم يظهر بصورة الجمعية الالهية فيما
 حصل الظهور الكلي بالصورة الالهية الاسمائية في شيء من اعيان
 الموجودات العلوية واشخاص المخلوقات السفلية لعدم قابلية
 لها ولذلك قال تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض
 والجبال فابدين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان فخلق
 للظهور الكلي الاخرى الجمعي الكون الجامع فظهر فيه اعيان جميع
 اسمائه الحسنى وظهر بالظهور الكلي الاخرى الجمعي والتفصيلي فيه
 في أي **في** جمال ذات تعالى فيه كما قال الاستاذ قدس سره في
 فصوص الحكم لما شاء الحق من حيث اسمائه الحسنى التي لا
 يبلغها الا طمأنينة ان يرى اعيانها وان شئت قلت ان يرى
 عينه في كون جامع يحصر الامر فان رؤية الشيء نفسه بنفسه
 ما هي مثل رؤيته نفسه في امر آخر يكون له كالمراة الى ان قال
 قدس سره وآدم الحقيقي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فهو

مطلب

اظهر

اظهر المظاهر وفوقها على منقصة بكسر الميم الكسرى الذي
 تجلس عليه العروس عند جلوسها **تجليا** **تلك** اي ظهور تلك
 بالعوالم والاضافة من قبيل لجين الماء لان الكسرى من شأنه
 الاظهار كالتجليات الارتفاع **ونصبته** صلى الله عليه وسلم **قبلة**
 سميت القبلة قبلة لان المصلي يقابلها بالتوجه اليها **التوجه**
 باظهار اسمائه وصفاته **في جامع تجلياتك** اي ظهوراتك
 في الاشياء والاضافة من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف
 وانما كان صلى الله عليه وسلم قبلة للتوجهات لانه الواسطة
 الاصلية وأصل ما سوى الله تعالى فالتوجه به صلى الله عليه وسلم
 يكون للاشياء والتوجه له اصاله لسرايته في كل شيء صلى
 الله عليه وسلم وشرف وكرم **وظلعت** من قولهم خلع عليه
 خلع **عليه** صلى الله عليه وسلم **ظلمة** بكسر الهمزة ما يخلع
 على الانسان وخيار المال وتضم **الصفات** اي صفاته
والاسماء اي اسمائه فتخلق وتحقق بها ولم يدعها لنفسه
 صلى الله عليه وسلم ولم تحظر دعواها بآيات صلى الله عليه وسلم
 وسلم كيف وهو اكل الكل والعبد الصريف والاضافة من
 قبيل لجين الماء واعلم ان الصفات الالهية اما ايجابية واما
 سلبية والصفات الايجابية اما حقيقية وهي التي لا
 اضافة فيها كالحياة والوجوب واما اضافة محضة كالأولية
 والاخرية وامازات اضافة كالعلم والارادة والصفات
 السلبية كالغنى والقدوسية والسيوحيية وايضا الصفات
 الالهية تنقسم الى قسمين صفات كلية احاطية تامة جامعة
 كالصفات السلبية المسماة بالائمة السبعة وهي الحياة
 والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام
 والقسم الثاني صفات جزئية كالخلاقية والرازقية

مطلب

وذكر المؤلف الاستاد قدس سره الاسماء الالهية في كتاب
 انشاء الدوائر وقسمها على ثلاثة اقسام فقال اسماء الذات
 الله . الرب . الملك . القدوس . السلام . المؤمن . المهيمن .
 العزيز . الجبار . المتكبر . العلي . العظيم . الكبير . الجليل .
 المجيد . الحق . المبين . الواحد . الماجد . الصمد . الظاهر .
 الباطن . الاول . الآخر . المتعالي . الغني . النور . الوارث .
 ذو الجلال . الرقيب . اسماء الصفات . الحى . الشكور .
 القهار . القاهر . المقدر . القوى . القادر . الكريم .
 الرحمن . الغفار . الرحيم . الغفور . الودود . الرؤوف .
 الحليم . البر . الصبور . العليم . الخبير . المحصى .
 الحكيم . السميع . البصير . اسماء الافعال . الوكيل .
 الباعث . المجيب . الواسع . الحسيب . المخيث . المقيت .
 الحفيظ . الخالق . البارئ . المصور . الوهاب . الرزاق .
 القابض . الباسط . الخافض . الرافع . المعز . المذل .
 الحكم . العدل . اللطيف . الخبير . المحي . المميت .
 الوالي . التواب . المنتقم . المقسط . الجامع . الغني .
 المانع . الضار . النافع . الهادي . البديع . الرشيد .
 هذا واعلم ان جميع الاشياء اسماء الله تعالى باعتبار دلالته
 عليه وكل اسم يدل على الذات باعتبار صفة لا تدل دلالة
 مطابقة لا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه اعظم
 الاسماء ودلالتة على الحق تعالى دلالة مطابقة لان دلالة
 على الحق تعالى دلالة جمعية الاسماء والصفات لكونه
 صلى الله عليه وسلم خلق عليه جميع الاسماء والصفات فهو
 في مظهريتها بل دلالتة على الحق تعالى دلالة ذاتية دلالة
 الحق على نفسه لكونه مظهر تاما لذات الالهية هذا

وقال

وقال الشيخ عبد الكريم الجيلي قدس سره في الانسان الكامل
 اذا تجلت ذات الحق سبحانه وتعالى على عبد بصفة من صفاتها
 سيج العبد في تلك تلك الصفة الى ان يبلغ حدها بطريق الاجمال
 لا بطريق التفصيل لان الصفاتيين لا تفصيل لهم الا من حيث
 الاجمال فاذا سيج العبد في تلك صفة واستكملها بحكم الاجمال
 استوى على عرش تلك الصفة فكان موضوعا بها فحينئذ تنلق
 صفة اخرى فلا يزال كذلك حتى يستكمل الصفات جميعها
 يا اخي لا يشك عليك هذا فان العبد اذا اراد الحق سبحانه وتعالى
 ان يتجلى عليه ولو باسم او صفة فانه يفتي العبد فناء بعد
 عن نفسه ويسلبه وجوده فاذا طمس النور العبدى وفنى
 الروح الخلقى اقام الحق سبحانه وتعالى في الهيكل العبدى من غير
 حلول في ذاته لطيفة غير منفصلة ولا متصلة بالعبد عوضا
 عما سلب منه لان تجليه على عباده من باب الفضل والجود
 فلو افناهم ولم يجعل لهم شيئا عوضا عنه لكان ذلك من باب
 النقمة وحاشاه من ذلك وتلك اللطيفة هي المسماة بروح
 القدس فاذا اقام الحق لطيفة من ذاته عوضا عن العبد
 كان التجلى على تلك اللطيفة فالتجلى على نفسه كذا نسمي
 تلك اللطيفة الالهية عبدا باعتبارها عوضا عن العبد ولا
 فلا عبد ولا رب اذ بانقضاء المربوب انتفاء اسم الرب
 فاشهد الله الواحد القهار وقال في موضع آخر منه اعلم ان
 الذاتيين عبارة عن كانت اللطيفة الالهية فيهم ذاتية
 والصفائيين عبارة عن كانت اللطيفة الالهية فيهم صفائية
 فاذا كانت ذاتية كان ذلك الهيكل الانساني هو الفرد الكامل
 والغوث الجامع عليه يدور الوجود وله يكون الركوع والسجود
 وبه يحفظ العالم وهو المعبر عنه بالمهدى والخاتم والخليفة

مطلب

الله

هذا ولا شك ان نبينا صلى الله عليه وسلم اصل الذ اتين
 وهم ورثته كما صرح به اهل الكشف قاطبة اذا عرفت هذا فنزل
 كلام الاستاذ قدس سره على ما بيناه **وقد** صلى الله عليه
 وسلم اي البينة التاج وجعلته له صلى الله عليه وسلم والتاج
 ما يلبس على الراس للزينة وهو للعلم كالعمامة للعرب وجمعه
 تيجان ويقال توج اذا سود اي جعل سيده على قوم والمعنى على
 هذا جعلته صلى الله عليه وسلم سيده على كل المخلوقات قال صلى
 الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر **تاج الخلافة** الاضافه
 من قبيل لجن الماء ويجوز ان يكون لفظ التاج استعارة مصرحة
 عن السيادة والخلافة هي التصرف في العالم من جهة النيابة عن
 الله تعالى والامامة اسم من اسماء الخلافة وهي بالنسبة الى
 الخلافة كالولاية بالنسبة الى النبوة فكل خليفة امام وليس
 كل امام خليفة لانه قد يكون الامام خليفة وقد لا يكون فتكون
 الخلافة اسما خاصا لمرتبة الحكم والتصرف في العالم من جهة
 النيابة عن الله تعالى والامامة اسما عاما يشمل الخلافة وغيرها
 وان كان العرف يجعلها متحدتين وتصرف نبينا صلى الله عليه
 وسلم بالامر بل الحق تعالى يتصرف به ويفعل به فهذا من كان
 العبودية وقيد الخلافة بقوله **الخطابي** للاشارة الى ما قلنا
 بخلاف خلافة غيره الوراثية فان الخلافة بالوراثة قد
 يتصرفون بالعرض او لا لكل واحد خليفة على نفسه او على جماعة
 لكنها خلافة صغرى او صفة كاشفة لان الخلافة عن العظيم
 خلافة عظيمة **واسر** الخطاب للحق تعالى **بجسد الشريف**
يقظة يقظة يقظا من باب تعب ويقظة بفتح القاف
من المسجد الحرام بعينه لما روى انه صلى الله عليه
 وسلم قال بينا انا في المسجد في الحجر عند البيت بين النائم

واليقظان

واليقظان اذا اتاني جبريل بالبراق او من الحرم وسماه المسجد
 الحرام لانه محيط به لما روى انه كان نائما في بيت ام هانئ بعد صلاة
 العشاء فاسرى به ورجع من ليلة صلى الله عليه وسلم **الى المسجد**
الاقصى مسجد بيت المقدس وكان اقصى لانه لم يكن وراءه
 مسجد الاشارة المسجد الحرام مقام القلب المحرم عن ان يطوف
 به مشركوا القوى البدنية كالحواس الظاهرة والجاذبة والمساكنة
 والهاضمة والدافعة والمولدة وان يحجب العري عن
 الفضيلة كالقوى الحيوانية وهي الوهم والخيال والشهوة والغضب
 ونحوها والمسجد الاقصى هو مقام الروح الابعد عن العالم
 الجسماني بشهود تجليات الذات وسبجات الوجه **حتى انتهى** اي
 وصل بجسده الشريف **الى السدرة المنتهى** التي اليها ينتهي علم
 الخلائق واعمالهم وروى مرفوعا انها في السماء السابعة هذا
 باللسان الظاهري وهي بلسان الاشارة نهاية المكانة التي يبلغها
 المخلوق في سيره الى الله تعالى ولا يمكن للمخلوق البلوغ الى ما بعد
 السدرة لان المخلوق هناك مسحوق محقوق ومدحوس مطوس
 بالعدم المحض لا وجود له فيما بعد السدرة والى ذلك الاشارة
 بقول جبريل عليه السلام لو تقدمت قدر شبر لا حترقت من
 النور ولو حرف امتناع فالنقد ممتنع **الى منزلة قاب قوسين**
او اذ اعلم ان قاب قوسين مقام القرب الاسماني باعتبار
 التقابل بين الاسماء في الامر الا هي المسمى دائرة الوجود
 كالابد آء والاعادة والنزول والعروج والفاعلية والقابلية
 وهو الاتحاد بالحق مع بقاء التميز والاشينية المعبر عنه
 بالا اتصال ولا اعلى من هذا المقام الامقام او اذ في لارتفاع
 الاشينية الاعتبارية والتميز هناك بالفضاء المحض و
 الطمس الكلي للرسوم كلها تنبيه في تفسير الآلية

مطلب

المحفوظ من المتن هنا
 ويرتقى الى قاب قوسين
 وعلى هذه النسخة شرح
 الشيخ الصالح العارف
 عبد الرحمن الكردي
 فيماريت به
 محرم

ABL 00930

ثم رَدِّي اى النبي صلى الله عليه وسلم من الله تعالى وترقى
عن مقام جبريل بالفناء والوحدة والترقى عن مقام الروح
وفي هذا المقام قال جبريل عليه السلام لودنوت ائمة لا حُرَّت
اذ وراة مقامه ليس الا الفناء في الذات والاحتراق بسجّات
الجمال لا سجّات الجلال لان سجّات الجلال هي انوار
تجليات الصفات وسجّات الجمال هي انوار تجليات الذات
والاحتراق بالجمال فتدلى اى مال الى الجهة الانسية بالرجوع
من الحق الى الخلق حال البقاء بعد الفناء والوجود الموهوب
الحقاني فكان قاب قوسين اى كان صلى الله عليه وسلم
مقدار دائرة الوجود الشاملة لكل المنقسمة بخط موهوم
الى قوسين باعتبار الحق والخلق والاعتبار هو الخط الموهوم
القاسم للدائرة الى نصفين فباعتبار البداية والتداني يكون
الخلق هو القوس الاول الحاجب للهوية في اعيان المخلوقات
وصورها والحق تعالى هو النصف الاخير وباعتبار النهاية
والتداني فالحق هو القوس الاول الثابت على حاله ازلا وابدأ
هو القوس الثاني الاخير الذي يحدث بعد الفناء بالوجود الى
الذي وهب له وهذا اماد امت اثنيينية او ادنى من
مقدار القوسين بارتفاع الاثنيينية الفاصلة الموهومة
لا اتصال احد القوسين بالآخر وتحقيق الوحدة الحقيقية في عين
الكثرة بحيث تضمحل الكثرة فيها وتبقى الدائرة غير منقسمة
بالحقيقة وهذا نهاية الولاية فما اكمل نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم وما اسودنا به صلى الله عليه وسلم فله الحمد
والمنة على هذا النبي الكريم الذي شرف الاكوان صلى الله
عليه وسلم لا تحق سُدرة المنتهى شهود الحقائق الكونية
وقاب قوسين شهود الرقائق السماوية او ادنى شهود الذات

مطلب
في السجّات الجمالية
والجلالية

والخلق
ص

ورؤيتها

ورؤيتها شهود الاكوان منه **فانسى** فعل ماض مبني للمفعول اى
جعل صلى الله عليه وسلم **فواد** اى قلبه مسرورا وجعل شيخنا
الشيخ عبد الغني قدس سره فعل دعاء والخطاب للشيخ **بشهودك**
الشهود رؤية القلب والرؤية للبصر وكان شهود القلب له صلى
الله عليه وسلم دائما لكن بعد الترقى الى او ادنى كل كمال على كمال
اذ الكامل يقبل الكمال **حيث لا صباح ولا مساء** لانها
من الاكوان التي هي سُدرة المنتهى والصبح اشارة الى عالم
الارواح والمساء الى عالم الاجسام والجسمانيات **ما كن**
الفواد اى قلبه صلى الله عليه وسلم **ما رأى** اى ما رآه بقلبه
اورؤيته صلى الله عليه وسلم فما موصولة او مصدريئة
وسئل صلى الله عليه وسلم هل رايت ربك فقال رايت **فواد**
وعروجه صلى الله عليه وسلم متكرر ففي البعض رأى بالقلب
وفي البعض رأى بالبصيرة يحصل التوفيق اوانه صلى الله عليه
وسلم في هذا الترقى حصل له الشهود القلبي والرؤية البصرية
والاكية المستشهد بها جامعة لكليهما فيكون معناها ح
ما كن **فواد** ما رآه ببصره لان الامور القدسية تدرك
او كة بالقلب ثم بالبصر لكن الاستشهاد باعتبار الشئ الاول
او يراد بالشهود مطلق الرؤية سواء كانت قلبية او بصرية
فذكر قوة العين ح لبيان الثمرة لسان الاشارة ما كن
الفواد ما رأى في مقام الجمع والفواد هو القلب المترقى الى مقام
الروح في الروح المشاهد للذات مع جميع الصفات الموجود
بالوجود الحقاني وهذا الجمع هو جمع الوجود لا جمع الوحدة الذي لا
فواد فيه ولا بعد لفناء الكل فيها المسمى باصطلاحهم عين جمع
الذات واما هذا الجمع فيسمى الوجه الباقي اى الذات الموجودة
مع جميع الصفات **واقتر** فعل ماض مبني للمفعول وجعلناه كما

مطلب

ABLI 00930

مر كما جعله شئنا كما مر **بصر** الا نور صلى الله عليه وسلم
 بروية **وجودك** والمعنى جعله الله تعالى قريير العين والبصر
 برويته تعالى والعبد انما يكون قريير العين اذا شاهد عين جيبه
 لقرار عينه بوجه الحق ومشاهدته فلا يشاهد شيئا سواه بل يفتي
 في هذه الشهود عن كل شئ وعن نفسه سوى الحق فتقر عينه و
 تثبت يقال قريير بكسر القاف اذا ابرج بروية ما يسهه فيكون
 قريير العين بمعنى المسرور لان سرور كل مسرور بروية مجبوبة
 ففي التعبير تحقن وتكثير للمعنى **حيث خلا** هو الفضاء
 الموهوم عند المتكلمين اى الفضاء الذى يثبت الوهم ويدركه من
 الجسم المحيط بجسم آخر كالفضاء المشغول بالماء في داخل الكوز
 وهذا الفراغ الموهوم هو الشئ الذى من شأنه ان يحصل فيه الجسم
 وان يكون ظرفا له عندهم وبهذا الاعتبار يجعلونه حيزا للجسم
 وباعتبار فراغه عن شغل الجسم يجعلونه خلا فالحلا عندهم
 هذا الفراغ مع قيد ان لا يشغله شاغل من الاجسام فيكون
 لا شئيا محضا والمتكلمون ذاهبون الى امكان الخلا والحكمة
 ذاهبون الى امتناعه وعند افلاطون الخلا هو البعد
 المفطور فيكون من الموجودات المجردة **ولا مالا** سواء كانت
 متشابهة وهو الا فلاك والعناصر فانها مالا متشابهة لكون
 اجزائها متفقة الطباع او غير متشابهة وهو ما اختلفت طباع
 اجزائه وانما نفي الخلا والملا مطلقا لما مر **ما زان** اى مال
البصر اى بصره صلى الله عليه وسلم بالا لصفات الى الغير
 ورؤيته **وما طغى** تجاوز بل اثبت اثباتا صحيحا مستيقنا
 او ما طغى بالنظر الى نفسه ولا احتجابه بالا نانية **صل دعاء**
الله يا الله **عليه** اى على النبي صلى الله عليه وسلم اعلم
 ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم قد تكون من الله

اذ اثبت ويقال قريير
 بفتح القاف ص

والهواء
 ص

مطلب

المؤمن

المؤمنين في مرتبة الا لوهة الجامعة لجميع الاسماء الالهية لان
 هذه المرتبة جامعة لجميع الاسماء الالهية التى هي خزائن الجود
 والكرم وجميع الاسماء فيها لا تظهر احكامها وآثارها الا
 بالمظهر المحمدي فهو صلى الله عليه وسلم اول من ظهرت به
 الاحكام وآثارها فلهذا المرتبة تصلى عليه باعتبار تعيينها
 وتحققها به وقد تكون الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم من الله
 المتجلي والمستوى على عرش قلبه صلى الله عليه وسلم لان
 قلبه القابل الواسع بحسب حيطة وجميعة مظهر كامل ومجلى
 شامل لحضرة الا لوهية والجمعية الذاتية الاحدية فيصلى عليه
 ويتجلى له على حسب سعة قلبه واطلاقه وصفاء باطنه
 والمراد هنا طلب اسم الله تعالى الذى اتى وتتابع اسم الله تعالى
 الاسماءية في حضرة الا لوهة على مقتضى حقيقة الكلية وقابلية
 الجمعية الذاتية على كلا الوجهين **صلاة** لا اكل منها اذ التوحي
 للعظيم **تصل بها** ببركتها وخيرها العام **فرعى** الذى هو
 جلتى من الروح والنفوس والجسد وما يتبعها من القوى
 الروحانية والبرزخية والبدنية **الى اصلى** الذى هو حقيقة
 محمد صلى الله عليه وسلم ويصل ببركتها **بعضى** اى كل بعض
 منى فالاضافة استغرافية والاول مجموعى والثانى افرادى
الى صلى الذى هو النور المحمدي وهو حقيقة صلى الله عليه وسلم
للق ذات **الى** محل الصفات **بذاته** صلى الله عليه وسلم والمراد
 بالاتحاد اسقاط الاضافة عن نظره اوفاء تعيينه الذى اتى
 في ذاته صلى الله عليه وسلم فيكون باطنه محمد اصلى الله
 عليه وسلم كايده عليه قصة الشبلى مع تلميذه **وتحد صفات**
 مطلقا **بصفاته** صلى الله عليه وسلم **وتقرر** اى تستقر عن
 الاضطراب او تبهرج **العين** اى بصرى بمشاهدة **العين**

مطلب

ABLJ 00930

اي ذاته صلى الله عليه وسلم وفنائى فيها والمعنى ولتسكن
ذاتى وثبتت عن التعيين الموهوم بذاته صلى الله عليه وسلم
ويحذر اي يذهب بسرعة **البين** البعد الوهمي والمخاطبة الاعتبارية
للوهمية **من البين** اي من بيني وبينه صلى الله عليه وسلم **وسلم**
فعل دعاء عطف على صل من التسليم وهو استدعاء السلام له
صلى الله عليه وسلم من الله وهو تجل محض من حضرة الاسم
السلام فيسلم الله اليه حقائق الكمال ويعطيه السلامة عن
سطوات تجليات الجلال ويهبه السلامة من الاغلاقات فيظهر
بصورة الخلافة والامامة والشفاعة الكلية والامداد الجمعي
ويعطيه لواؤجده الجدى وجامع المحامد الالهية الكمالية والتحقق
بحقائق المرتبة الاعتدالية **عليه** صلى الله عليه وسلم **سلام**
عظيما اذا التوكلين للتعظيم **اسلم** به اي ببركته **في** سلوك طريق
متابعة اي الاقتداء به صلى الله عليه وسلم في القول والفعل
والحال **من التخلّف** اي القعود يقال تخلّف عن القوم اذا قعد ولم
يذهب معهم والمراد انه قدس سره يسلم ببركة هذا السلام عن
الوقوف في السير الى الله تعالى او السير فيه تعالى والثاني هو مراد
الشيخ قدس سره كناية عننا نظرا الى نية القارئ **وفي** سلوك
شريعة احكامها الاصلية والفرعية لكن الاصلية لا على
طبق ما يعرفه النظائر اهل الحجاب بل على طبق مراد الله جل وعلا
ورسوله المطابق لما هو الواقع **من التعسف** السلوك على
غير الجادة **لا فتحة** تعليل **لا سلم** **باب محبتك** يا الله
والاضافة من قبيل لجين الماء وذكر الافتتاح ترشيح
للتشبيه او في الكلام استعارة بالكناية بان تشبه المحبة
الالهية لما فيها من الثمرات المنجية والمرقية بخزانة مملوءة
بالجواهر والنفائس واثبات الباب للمحبة استعارة تخيلية

مطلب

وذكر

وذكر الافتتاح ترشيح **اياي** بحيث تحبني ومقام المحبة اعلا
المقامات والاحوال لان الحب الالهي سار في جميع المقامات
لان ظهور الاشياء بالحب الالهي الذي اشار اليه تعالى في قوله
كنت كنزا مخفيا فاجبت ان اعرف فكل مقام وحال ورقة
قبل المحبة فهو اريد للمحبة وكل مقام وحال وقع بعد المحبة
فهو مستفاد من المحبة وهي مقام محمد صلى الله عليه وسلم ولذا
طلب شيخنا قدس سره افتتاح **بالحق** **متابعة** صلى
صلى الله عليه وسلم في القول والفعل والحال ليرثه صلى الله
عليه وسلم في هذا المقام قال تعالى ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني يحبك الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم
أشهدك عطف على افتتاح والشهود رؤية الحق في الاشياء
ويكون ايضا حقيقة اليقين وهي تتلو المكاشفة وقيل بالعكس
في جميع حوائج الظاهرة والباطنة ولا يقال ان الحوائج الباطنة
وهي الخمس المشترك والخيال والفكر والمذكورة والواهمة
والخافضة لم تثبت عند اهل السنة بل عند الحكماء لا نقول
لم تثبت عندنا بناء على اصلهم من ان الواحد لا يصدر منه الا
الواحد اما بناء على انه اذا ايفت الموضع زالت تلك القوة
فثابتة عندنا **جميع اعضاءي** وما يتعلق به والمعنى
لا شهدك ظاهرا في كل بحيث افضى في الذات والصفة والفعل
واكون من الدائمين والمراد طلب الاستمرار ولا فشيخنا
قدس سره حين تاليف الرسالة كان من الدائمين لان كل اناء
بالذي فيه ينضج **من مشكاة** هي الكوة الغير النافذة **شبه**
اي شريعته وهي الاثمار بالتزام العبودية والاضافه من
قبيل لجين الماء والمعنى لا شهدك في كل من مقام التزام
العبودية المحضة التي لا نفوذ لها الى الظهور بالربوبية

مطلب

ABLI 00930

وهي التي كان عليها نبينا صلى الله عليه وسلم كانه صلى الله عليه وسلم خلق عبدا اباه صالة لم يرفع رأسه قط الى السماء
 بظهور الاسماء الوجوبية الفعالة بل لم يزل ساجدا في الخضوع
 لله لا لوهية واقفا عند باب الربوبية مع كونه منفصلا عن
 الربوبية الكبرى بالعبودية المحقة حتى كونه الله تعالى عنه
 ما كونه ولذا اعطى صلى الله عليه وسلم رتبة الفاعلية في عالم
 الانفاس وما قرناه يظهر وجه الشبه وطاعة صلى الله عليه وسلم
 وهي موافقة الامر **وادخل** عطف على اشهدك فهو
 منصوب **الى وراة** اي خلف **حصن** هو المكان الذي لا يقدر
 عليه كارتقاعه **لا اله الا الله** والاضافة من قبيل لجني
 الماء ووجه الشبه ظاهر ولفظ وراة ترشح للتشبيه وفيه
 اشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي لا اله
 الا الله حصني فمن دخل حصني امن من عذابي **وادخل في اثره**
 بغتتين وبكسر الهمزة والسكون اذا دخل بعده قال في القاموس
 وخرج في اثره واثره بعده والمراد اذا دخل بطريق الوراثة
 والتبعية **الى خلوة** هي محادثة السر مع الحق حيث لا ملك
 ولا احد واما الخلوة بالجسم فهو خروج العبد من الخلوة بنوع
 الحق فيخرج ما ادركه بصره وبالمناسبة التي اشربها اليها ايضا
 قدس سره خلوة الى قوله صلى الله عليه وسلم **في وقت** هو
 هنا عبارة عن الحال الذي يقتضيه الاستعداد الغير المجعول ويطلق
 في اصطلاح الصوفية ايضا على ما يرد على القلب ويتصرف فيه
 ويمتصه من خوف او حزن ولذلك قيل الوقت سيف كانه
 يقطع الامر بحكمه ويقال فلان بحكم الوقت وقد مراد بالوقت ما
 حصل من الزمان المسمى بالحال يقال فلان مشتغل بوظيفة الوقت
 اي يعمل في كل حال ما لا يسوغ فيه الا ذلك وفيه قيل من اهل خليفة

وبعض نسخ المتن وادخل
 وراة الى حصن وهي
 الظاهر والافق بما بعد
 محله

يقال دخل في
 اثره
 ص

مطلب

الوقت

الوقت فوقته مقت **مع الله** فعية خاصة ليست في
 استعداد غيري وسمحة الحديث لا يسعني فيه ملك مقرب ولا
 نبي مرسل فضل المهيمنون من الملائكة ايضا ولا يرد ما قلب
 شيخنا المؤلف قدس سره في الباب الثامن والتسعين والمائة
 من الفتوحات المكية انما كنت اذهب الى تفضيل الملائكة
 من الملائكة على خواص البشر كانه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اعطاني الدليل على ذلك في واقعة وقعت لي وكنت قبل هذه
 الواقعة لا اذهب في هذه المسئلة الى مذهب جملة واحدة كانه
 الشيخ عبد الكريم الجيلي قدس سره قال ان الشيخ قدس سره رجع
 عن القول بتفضيل خواص الملائكة على خواص البشر قبل موته
 بسنة اثنتي وصرح قدس سره في الباب الثالث والثمانين
 وثلاثمائة من الفتوحات المكية ان نبينا صلى الله عليه وسلم
 افضل من الملائكة ومن سائر الرسل وسكت عن عداه وقال
 في هذا الباب من النظم الفائق قوله
 وليس يدرك ما قلنا سوى رجل قد جاوز الملا العلوي والرسلا
 ذاك النبي رسول الله اجمدا رب الوسيطة في اوصافه كمالا
 فاحفظه ولا يخفى عليك انه لا يلزم من دخول شيخنا المؤلف
 قدس سره بطريق الوراثة والتبعية خلوة في وقت مع الله تفضيله
 على الرسل حتى لا يجوز طمسهم كايهم اهل الحجاب قال قدس سره
 في الباب السادس والثلاثين من الفتوحات المكية وليس
 للعيسويين من هذه الامة من هذه الوسيطة المشي في الهواء لكن لهم
 المشي على الماء والمجدى يمشي في الهواء بحكم التبعية فان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال في عيسى عليه السلام لو ارداد يقين
 لمشي في الهواء ولا شك ان عيسى عليه السلام اقوى يقيننا بما
 لا يقارب فانه من اولي العز من الرسل ونحن نمشي في الهواء بلا

مطلب
 م

وهام فحين يظن الخلق اجمعه
 تحصيله وسها عن نفسه
 وسلا

مطلب
 م

ABLJ 00930

شك وقد رأينا خلقا كثيرا من يمشي في الهواء في حال مشيهم
 في الهواء فعلمنا قطعا ان مشينا في الهواء انما هو بحكم صدق
 التبعية لا زيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام فمشينا
 بحكم التبعية لمحمد صلى الله عليه وسلم لا من قوة اليقين
 ولم تفضل عيسى عليه السلام حاشا لله ان نقول بهذا كما ان
 امة عيسى عليه السلام يمشون على الماء بحكم التبعية لا المساواة
 يقينهم يقين عيسى عليه السلام كما مثله في كتاب اليقين
 لنا انك المالك الخواص الذين يسكنون نعال استاذهم
 من الامراء اذ دخلوا على السلطان وبقي بعض الامراء خارج
 الباب حين لم يؤذن لهم في الدخول اتى المالك الداخلي
 مع استاذهم ارفع مضربا من الامراء الذين ما اذن لهم
 فدخلوا الا بحكم التبعية لاستاذهم هذا اذ تعديلا لما
 تقدم هو صلى الله عليه وسلم بابك المفقوح الذي به يتوصل
 اليك من اول الاجاد الى الابد وانت باب الله اي امره
 اتاه من غيرك لا يدخل الذي من لم يقصدك بكسر الصاد
 اي بالدخول الى حضرتك منه اي من ذلك الباب صلى الله عليه
 وسلم **سنة** مبنى للمفعول والحذف للعلم والتعظيم اي سادة
 عليه كل الطرق جمع طريق اي سددت عليه جميع المراسم الالهية
 التي بالسلوك عليها يحصل الوصول اليك وكل الابواب الكلية
 والجزئية وهم الورثة والنواب ومن دونهم ويرد بالبناء
 للمفعول عطفت على سددت بعصا متعلق ببرد الادب
 الاضافة من قبيل اضافة السبب الى المسبب ولحين الماء
 الى اسطبل الدواب جمع دابة وفي الكلام استعارة تمثيلية
 ولك اجراء المكنية في المصدر ولكن الاول مضاف لفرسان البلاغة
 والمراد ان غير المتبع ان كان كافرا فلو فرض انه تعبد وارتاض

في بعض نسخ المتن
 بصيغة الماضي
 في بعضها بعضا
 بدون تاء في آخر
 عصا وهي التي
 ينبغي ان
 تعتمد
 محارة

وقاسي

وقاسي الشدائد فالحق سبحانه وتعالى يتجلى عليه بما يوجب الرجوع
 الى النفس الحيوانية والشهوات البهيمية بل الى جهنم وبئس
 المصير وان كان مبدعا لم يكفر بدعته فكلهم بالقيام الى الله
 رده الله تعالى الى نفسه الجسمانية وقطع عنه العناية والتوفيق
 ووكله الى الاهوام **الله** يا الله **يارب** اي يامن هو مبلغ كل شيء
 كانه الممكن له على سبيل التدريج **يا من ليس حجاب** عن مخلوقاته
النور النور هو الذي يظهر بذاته وتظهر الاشياء به وهو
 اسم من اسمائه تعالى قال تعالى الله نور السموات والارض
 والاسم عين المسمى لا اسم الاسم فانه لفظ فخا به تعالى النور
 الذي هو عينه **ولا خفاء** عن جميع الابصار والبصائر **اشك**
الظهور كما قيل خفي لا خراط الظهور تعرضت
 كذا ركه ابصار قوم اخافوا وحظ عيون الخلق من نور وجهه
 لشدة حظ العيون العوامش والكلام بالنظر الى ذي العقل
 الذي يرى الخلق ظاهرا والحق باطنا فيكون الحق عنده مرآة الخلق
 لا حجاب المرأة بالصورة الظاهرة فيها لا بالنظر الى ذي العين
 وهو الذي يرى الحق ظاهرا والخلق باطنا فيكون الخلق عنده
 مرآة الحق لظهور الحق عنده واختفاء الخلق فيه اختفاء المرأة
 بالصورة او الكلام عموما باعتبار عدم الاطاعة **استألك** اي
 اطلب منك **بك** كباحد سواك اذ لا سوى في الحقيقة
 اذ ليس في دار الوجود غيرك ديار في مرتبة **الطلاق** عن كل
تقييد حتى عن قيد الاطلاق فالحق تعالى باعتبار الحضرة **الطلاق**
 منزعه وعن غنى عن كل شيء محسوس ومعقول وموهوم ومظنون
 وباعتبار الحضرة التقييدية ظاهرة في كل شيء محسوس و
 معقول وموهوم ومظنون والاطلاق عين التقييد اذ لا سوى
 في البين اذ العين هي العين التي صفة لمهبة **تفعل** ياربنا

بيان
 الاطلاقية

مطلب
 جليل الشأن في باب الوفاء

ABLI 00930

بمقتضى إطلاقك **فرب** أي في مرتبة إطلاقك أي بالنظر إليها
فلا يريد أن مرتبة الإطلاق تقتضي الخفاء عن كل شيء حتى الأسماء
والصفات على أن الإطلاق اضافي بل يقول أن الإطلاق
مرتبة الوجود لا بشرط لا بشرط **ما تشاء** من الأفعال
وما تشاء إذا أنت الحاكم على كل شيء والله يحكم لا معقب حكمه
بل الشيء هالك أزك وأبد ما عدا وجهك فيه الذي هو الوجود
الموجود ذلك الشيء به فالتقيد على الوجود باق إذ هو
الحق تعالى ولا حلول ولا اتحاد والفرق بين المشيئة والآرادة
أن المشيئة تتعلق بالاجاد والآرادة عدم قال تعالى ولو شاء
لهداكم لو قال تعالى أن يشأ يذهبكم والآرادة تتعلق بالاجاد
لا غير لأنها إنما وردت في القرآن في كل ما وردت فيه لا يجاد
المعلوم المعلوم قال تعالى إنما قولنا لشيء إذا اردناه أن نقول
له كن فيكون وإن كان المشهور عند المتكلمين أنها بمعنى واحد
وفي العرف الفقهي قد يميزون بينهما فلو قال لامرأة شئت
طلاقك وقع لا شعاع المشيئة بالوجود ولو قال اردت طلاقك
لم يقع لعدم الشعاع بالوجود بل بالطلب **واسألك**
بكشفك فيكون معطوفا على بك **عن ذاتك** الأزلية
المطلقة بالإطلاق الحقيقي **بالعلم النوري** المنسوب إلى النور
الذي هو عين ذاتك فالعلم عين الذات وقولهم أنها نسبت
واضافات كما قال شيخنا في الفتوحات المكية لا ينافي المشهور
من العينية لأن النسب والآضافات لا وجود لها في الخارج
إلا الوجود الحقيقي الواحد فباعتبار ظهوره بالتأثير قدرة
وبالتخصيص آرادة وهكذا **واسألك** أي ظهورك
وتنزلك من حضرة إطلاقك المظهر **في صور** جمع صورة
وهي عين ثابتة الاسم والصفة هنا **اسمائك وصفاتك**

مطلب

ه وقوعا
لذا

ب
م

في

ليس الموجود في
خارج ص
وحوالك

كما ورد في الحديث الصحيح الذي أخرجه مسلم في صحيحه بأسناده
عن عطاء بن يزيد أن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه أخبره
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يجمع الله الناس
يوم القيمة فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع من
يعبد الشمس الشمس ويتبع من يعبد القمر القمر ويتبع من يعبد
الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها
فيأتهم الله عز وجل في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول
انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكانا حتى يأتينا
ربنا فيأتهم الله في صورته التي يعرفون فيقول انار بكم فيقولون
انت ربنا فيتبعونه وهذا بالنسبة لأهل الأطنون ولذا
ورد في الحديث أنا عند ظن عبدي بي وأما أهل الأيقان والكشف
فلا ينكرونه فيجمل ويعرفونه في آخر ولد انصح شيخنا المؤلف
قدس سره الامام الرازي رحمه الله تعالى في رسالته التي
ارسلها له فراجعها والتجلى في الصورة لا يقتضي حلول ولا
اتحاد كيف ولا وجودين في البين لما تحقق من وحدة الوجود
والله من أهل الله تعالى يدبر له ويمثل بكن صورته
مع وحدة صورته الأصلية من غير حلول ولا اتحاد فكيف الخالق
القدير بالوجود **الصوري** الجار والمجرور متعلق بالتحول والمراد
بالوجود الصوري الوجود المثالي كظهور العلم في عالم الخيال
بصورة اللين من غير أن يحل فيه أو يتحد به وبعض أهل الظاهر
حمل الصورة على الصفة وهذا مذهب المتأخرين المتأولين
وهذا في الحقيقة إيمان بالعقل والتأويل والتفويض اسم حتى
يفتح الله تعالى إلا أن يكون في مقام دفع التجسيم والآعمال
بالنيات أن **تصلي** زيادة بعد زيادة إذا النكال يقبل الكمال
عليه سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم

مطلب

مطلب

مطلب
ناضج

ابن عبد مناف وآبائه وامهاته صلى الله عليه وسلم كلهم
مطهرون عن رجس الشرك فهم موجدون من اهل الجنة قال تعالى
وتقبلت في الساجدين وحده الامام الرازي بان لم يكن في
آبائه صلى الله عليه وسلم شرك اصلا وقواه الحافظ السيوطي
ونسط الادلة على ذلك خاصة وعامة خصوصاً في والديه
صلى الله عليه وسلم حتى الف فيهما ثلاث تأليف ذكر فيها
ما يتعين مراجعته على كل محب للحبيب صلى الله عليه وسلم
ويعلم منه انه يترجم على ابيه عبد الله وامه آمنة بل يترضى
عنهما وما احسن ما قاله الحافظ الشمس بن ناصر الدين الشافعي
حبا لله النبي مزيد فضل . على فضل وكان به شرف
فاجبي امة وكذا آباءه . لا يمان به فضلا منيفا
فسلم فالقديم بذا قدير . وان كان الحديث به ضعيفا
وما اللطف ما قاله الفاضل الاديب الحفابي
لوالدي طه مقام علا . في جنة الخلد ودار الثواب
وقطر من فضلات له . في الجوف تخي من اليه العذاب
فكيف ارحام له قد غدت . او غنة تضلي بنار العقاب
وقد روي عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ما ذكره العيني في شرح
البخاري ان فضلاته صلى الله عليه وسلم طاهرة **تفضل** من
باب منع ونصير بها اي ببركتها **بصيرتي** عين قلبي وهي قوة
للقلب المنور بنور القدس يرى بها حقائق الاشياء ويواظفها
بمثابة البصر يرى به صور الاشياء وظواهرها وهي التي
تسميها الحكماء العاقلية النظرية **بالنور** متعلق بتكامل
المرشوش صفة له وهو اشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم
ان الله خلق الخلق في ظلمة ورش عليهم من نوره فمن اصاب
من ذلك النور اهتدى ومن اخطأه فقد ضل وفي الكلام استعارة

ملاحة عظيمة
ص
عين بصيرتي

بالكنائية

بالكنائية حيث شبه هذا النور من حيث تنويره وتنزيهه
الباطن بالامد كانه ينور العين وينيرها واثبات الكل استعارة
تخييلية وهي قرينة الكناية **في الازل** متعلق بالمرشوش
فان قلت الخلق حادث والرش ازل فكيف قلت معنى قوله
صلى الله عليه وسلم خلق الخلق في ظلمة قدر الخلق والتقدير ان
هي الاعيان الثابتة ورش النور انما كان على الاعيان الثابتة
وهي ازلية ايضا والشيخ قدس سره طلب هذه الصلة ظهور
ما كان له في الازل لان استعداده بحسب وراثته المحمدية
وحسب ولايتها الخاصة اكل الاستعدادات واوسعها
لا شهود تعليل لكل **فناء** اضمحلال وانعدام **ما لم يكن** وهو
ماسوي الله تعالى وتطلق ما على من يعقل كما هو من هب بعض
المحققين من اهل العربية فلا تغليب وعلى المشهور في تغليب
ومن هب السادة الصوفية ان كل ماسوي الله تعالى حتى ناطق
عاقل **وبقاء** دوام **ما لم يزل** وهو الحق تعالى واطلاق ما سائغ
كما قال تعالى والسماء وما بناها **وارى** اي اعلم علما ذوقيا او
اثرى ببصري **الاشياء** المعقولة والمحسوسة والموهومة و
المظنونة ومن جملتها اناني وتجوز بل تقع رؤية المعاني كما
يخفى على الذائقين **رؤية كاهي** الاشياء كائنة **في اسفل**
مدورة مستودعة فانية ذاهبة والمعنى الحاصل ارى الاشياء
التي هي حاضرة عندي ومترتبة عليها الاحكام كفسرها اي اتمها
الى الآن في حضرة العلم ولم تنزل مودمة ولم تخرج من العلم
والظهور انما هو لله بحسبها كما يشهد ذوالعيني **وكونها** عطف
على الاشياء **لم تشم** اي الاشياء الحاضرة عندي **راحة الوجود**
اي بنفسها **فضلا عن كونها** اي الاشياء **موجودة** فانقضاء
الوجود او لوى كما هو شأن فضلا وانما قيدنا بالنفس لظهور انها

مطلب

موجودة بالله وهذا تقدير آخر طوبى له أهله والله تعالى
الموفق **وأخبرني** عطف على ما تقدم بحسب المعنى أو المعطوف
عليه **مقدر الله** يا الله **بالصلاة** المقدمة الكائنة **عليه** صلى
الله عليه وسلم **من ظلمة أنايتي** الاضافة من قبيل ليلين الماء
وهي الحقيقة التي يضاف اليها الشيء كقوله نفسي وروحي وجسدي
وقلبي ومالي وداري والكلام ادبي كإني **النور** الذي هوانت
فلا أرى شيئا سواك بل أراك قبل الأشياء كما روى عن أبي بكر
الصديق رضي الله تعالى عنه أنه قال ما رأيت شيئا إلا رأيت الله
قبله **وأخبرني** يا الله أيضا ببركة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم
من قبر جسما نيتي الاضافة كأول والأجسام قبور الأرواح
لتعلقها بالأجسام تعلق التدبير والتصرف لكن أرواح الكمل لها
الاطلاق فتدبر هذا الجسم وغيره بل كل الأجسام والأرواح لكن
لا يكون هذا إلا بالخروج من قبر الجسمانية **إلى جمع الحشر**
الاضافة من قبيل اضافة الشيء إلى نفسه للتأكيد وجوزها
الكوفون أو من قبيل علم الفقه نظر إلى أصل اللغة والمراد
بجمع الحشر شهود الحق بلا خلق **والفرق النشور** نشر الموتى
نشور من الباب الأول ونشرهم الله فيعدي مرة وأخرى كما
والاضافة كأول أو المعنى على التشبيه في كليهما لكن العكس هو
المشهور والأمر في هذا سهل والمراد بفرق النشور شهود الخلق
قائما بالله تعالى ويسمى الفرق بعد الجمع كما يسمى جمع الجمع **وأفض**
أي أسل عطف على **أخبرني** **علي** ياء المتكلم في محل جر بعلى **من سماء**
توحيدك إياك المراد بالسماء العلوم والمعارف الإلهية المتعلقة
بتوحيد الله تعالى نفسه بنفسه ففي الكلام استعارة مصرحة
والاضافة قرينة وذكر الاضافة ترشيع **ما تظن في به** الضمير
عائد إلى ما من **رجس** بكسر الراء النجاسة **الشرك** **والأشراك**

الاضافة

في بعض النسخ من المتن من ماء
بدل من سماء وهي في نظري
أوفق لفظا وأظهر معنى
وعليها وقع شرح الشيخ
عبد الرحمن الكردى أحد
المشايخ المعروفين في
دمشق رحمه الله
تعالى بحمد

الاضافة من قبيل ليلين الماء والمراد بالشرك اعتقاد السوى
ومنه اعتقاد نفسه ووجوده وحاله قال تعالى كل شيء هالك إلا
وجهه والمراد بالأشراك رؤية السوى أو جعل الغير ذائرك
فشيئا المؤلف قدس الله سره طلب الطهارة من السوى
والطهارة من أن يرى له أحد وجودا أو حاله أو شيئا من الأشياء
أو الأول نفسي والثاني آفاقي **وأنعشتني** يقال نعشه الله
وأنعشه إذا أقامه والمعنى أمتني من عثرة رؤية نفسي ووجودي
وحالي وكل **بالموتة الأولى** الاختيارية التي هي قبل الموتة
الطبيعية كما ورد في الحديث موتوا قبل أن تموتوا وقال صلى الله
عليه وسلم من سره أن ينظر إلى ميت يمسي على وجه الأرض
فليتنظر إلى أبي بكر والموت الاختياري هو الفناء في الله تعالى
عن كل ما سواه **والولادة الثانية** أي الروحية وأما
الجسمانية فهي متقدمة عكس الموت والمراد بالولادة الثانية أعراض
الروح عن الجسم الترابي ولوازمه وتوابعه وعن النفس وما يتبعها
ومنها نفسها وعن فناءها وحصول البقاء بالله ولذا أخرج قدس
سره الولادة الثانية عن الموتة الأولى **وأحييتني** من الأحياء
بالحياة الباقية هي العلم بالله تعالى كما قال قدس سره في فصوص
الحكم وأما الأحياء المعنوي بالعلم فذلك الحياة الإلهية الذاتية
العلمية النورية التي قال الله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه
وجعلنا له نورا يمسي به في الناس فكل من أحيى نفسا ميتة
بجياة علمية في مسألة خاصة متعلقة بالعلم بالله فقد أحياه
بها وكانت له نورا يمسي به في الناس أي بين أشكاله في الصورة
انتهى ومعنى الآية أو من كان ميتا بالجهل بالله فأحييناه بالعلم
بنا وجعلنا له علما يمسي به بين أمثاله في الصورة لا في السيرة
فيدرك به ما في استعدادهم فيحييهم بتلك الحياة الإلهية

العلمية النورية وهم ايضا يجيئون بالنفوس الميتة وهم جمل وح
يحصل الامداد الكلي او المراد بها اللطيفة الالهية التي اشرنا اليها
في هذه الدنيا الثانية اي التي لا وجود لها بنفسها وانما ظهورها
بوجود الله تعالى فهي عدمية الاصل **واجعل لي نورا امشي به**
اي بذلك النور لا بنفسه **في الناس** لك ان تحمله على ما نقلناه وهو
اوفق وذلك ان تريد به اللطيفة الالهية مطلقا **واري** عطف على
امشي به اي بذلك النور لا بنفسه اذ فنت عن كلي وبعضه بقيت
بك **وجهك** اي وجودك الذي هو اول ما تقع عليه الرؤية
كما قيل ما رايت شيئا الا رايت الله قبله **ايما توليت** اي توجهت
في الافاق والافاق قال تعالى ايما تولوا فثم وجه الله **بدون**
متعلق بأري اي بغير **اشتباها** اي على عند ظهورك في المحسوسات
والموهومات والمظنونات والحضرات الخمس **والتباس** عطف
تفسيري للتاكيد او هو عطف تأسيسي باعتبار الخلق الجديد
ناظرا على الوجه الكلي **بمعنى الجمع والفرق** اعلم ان الفرق
ما نسب اليك والجمع ما سلب عنك ومعناه ما يكون كسبا
للعبد من اقامة وظائف العبودية وما يليق باحوال البشرية
فهو فرق وما يكون من قبل الحق من ابداع محان وابداء لطف
واحسان فهو جمع ولا بد للعبد منهما فان من لا تفرقة له عبودية
له ومن لا جمع له لا معرفة له فقول العبد اياك نعبد اثبات
للتفرقة باثبات العبودية وقوله اياك نستعين طلب الجمع
فالتفرقة بادية الارادة والجمع نهايتها ومراد الشيخ قدس
سره رؤية الوحدة في عين الكثرة والكثرة في عين الوحدة والمراد
بالجمع شهود الحق مع شهود استهلاك الكثرة وعدمها او بالفرق
مقام العبودية وهو قريب من الاول **فاصلا** حال مترادفة
او متداخلة **بين الباطل** وهو ما سوى الله سبحانه وتعالى

مطلب

ال

الكل شيء ما خلا الله باطل والحكم الغير المطابق للواقع **والحق** وهو
الله تعالى والمراد به الحكم المطابق للواقع **دا لك** لا بنفسه وهو اشارة
الى قرب النوافل **عليك** حتى يسيروا اليك ووجه فيك **وها ديا**
اي مرشدا ودكا بلطف الهداية اذ الهداية هي الدلالة بلطف
بذلك بامرئ وارادتك **اليك** اي الى معرفتك والفناء
فيك ثم البقاء بك **يا ارحم الراحمين صل وسلم** فعلا دعاء
ختم بهما الصلوات المباركة الشريفة فيكون الدعاء والختم مسكنا
على سيدنا وسيد كل ما سوى الله تعالى **محمد** اسمه الشريف سمي به
لكثرة خصاله المرضية فهو محمود الله والخلق **صلوة وسلاما** في
غاية العظم **تقبل بهما** اي ببركتها **دعائي** المار او كل دعائي
ومنه المار **وتحقق بهما** اي ببركتها **رجائي** ما رجوته **وصل وسلم**
بعنه **علي** آله صلى الله عليه وسلم كل من آل اليه اي رجع بنسب او
اتباع **آل الشهود** اي الذين يشهدون الحق بعبوديتهم وذلك
تعميم الشهود باعتبار الظهور كما في ذي العين **والعرفان** اي المعرفة
الالهية والعلم بالله **واصحاب** جمع صاحب وهو كل من لقي النبي
صلى الله عليه وسلم ومات على الايمان الى آخر الزمان وللاولياء
الكل اجتماع به صلى الله عليه وسلم يقظه وهم عند اهل الله بعدد
من الاصحاب خلافا لاهل الرسم **اصحاب الدوق** هو نور عرفاني
يقذفه الحق بتجليه في قلوب اوليائه فيفترقون به بين الحق
والباطل من غير ان ينقلوا ذلك من كتاب وغيره **والوجدان**
لكل كمال او وجدان ظهور الحق تعالى في الافاق والافاق او
المراد به الادراك الباطني الحقيقي **ما انتشرت** اي مدة انتشار
اي تفرق **طيرة** بضم الطاء الناصية وقدير ادها شعر الراس
ليل الكيان مصدر كان كالكون والكيونة والمراد المكنونات
فهو مجاز علاقته العقل وازدافه ليل الى الكيان من قبيل

مطلب

بعضات امين

لجين الماء فان الاكوان في ذاتها معدومة والعدم ظلمة وازدواج
 طرة الى ليل كذلك ووجه الشبه شدة السواد فيه اشارة الى
 ان الممكنات عندها اصل ولا انتشار كناية عن الظهور بالله فانها
 في حد ذاتها لا انتشار لها او عن الذهاب والا ضلال وهي في حد
 ذاتها لم تنزل كذلك او بالنظر الى الخلق الجديد قال تعالى وما امرت
 الا واحدة كلمح بالبصر **واسفر** اي انكشف **جيبين العيان** بكسر
 العين بمعنى المعاينة اي معاينة الحق الحقيقي ظاهرا وطالعاني ظلمة
 الاكوان وفي الكلام استعارة مكنية وتخييلية وترشيح **آمين**
 استجب يا الله كل ما دعوناك به **وسلام** اي امان كامل في جميع
 المواطن والحضرات من كل ما يوجب الوقوف عن الجسد في السير
 فيك الذي لا نهاية له وعن كل نقص نشي **على المرسلين** منك الى
 عبادك ولو اليه لتنفيذ امرك على حسب مرادك **والحمد** اي ما
 يطلق عليه الحمد سواء كان قوليا وهو حمد اللسان وثناؤه على الحق
 بما اشئى به على نفسه على لسان انبيائه او فعليا وهو الاتيان
 بالاعمال البدنية ابتغاء لوجه الله او حليا وهو ما يكون بحسب القلب
 والروح كالاتصاف بالحكمات العلمية والتخلق بالاخلاق الالهية
 ففي العبارة عموم المجاز ثابت ثبوتا اسميا اريد انما كما يشعر به
 العدول عن الفضلية الى الاسمية وتخص **الله رب** مالت او
 مصلح **العالمين** كل فرد فرد من افراد اجناس العالم وهو اسم لما يعلم
 به الصانع والتغليب جمع جمع السلامة وهذا ما فتح الله تعالى
 به على في التشرع بهذا الشرح ببركة شيخنا المؤلف الشيخ الاكبر
 والكبريت الاحمر قدس الله سره العزيز وامانتى على عباده وطبقته
 واعدنى بعمده وحسن ختامى وصلى الله على سيدنا محمد وآله
 وصحبه كلما ذكره الزاكرون وغفل عن ذكره العافلون والحمد لله
 رب العالمين **خير** تحميرا حمد الله تعالى على يد راجي العفو العليم من
 مولاه الكريم عبده عبد الحليم ابن السيد احمد المعروف بالتوفيقي
 غفر الله ذنوبه وملا بزال الرضوان ذنوبه
 وفصل مثل ذلك بوالديه ومشائخه و
 بقية ارباب الحقوق عليه ثم بكافة
 المسلمين اجمعين **آمين**
 جيب العيان

كان تأليف هذا الشرح عام ١٢٩٠
 وانتقل مؤلفه الى رحمة الله تعالى
 في ليلة الخميس يوم العشرين من
 شوال سنة ١٢٩٠ ودفن في الصليحة
 في المقبرة المجاورة لضرع المؤلف
 الشيخ الاكبر قدس اسرار
 صاحب هذا الشرح رضي الله عنه

